
دكتور القس مكرم نجيب

الجزء الثاني

المسيح

ونهاية التاريخ

هل هناك علاقة بين النبوات القديمة والسياسات المعاصرة

كيف نفسر النصوص النبوية والرؤوية

من هم شعب الله المختار

ما الموقف من دولة إسرائيل الحديثة

النظريات المختلفة للمجيء الثاني للمسيح

ألف سنة هل هي حقيقة أم أسطورة

ما هي الأحداث الأخيرة ونهاية العالم



المجلد الثاني للمسيح ونهاية التاريخ

دكتور القس مكرم نجيب



دار الثقافة

طبعة ثانية

المجلد الثاني للمسيح ونهاية التاريخ
صدر عن دار الثقافة - ص.ب ١٢٩٨ - القاهرة
جميع حقوق الطبع محفوظة للدار (فلا يجوز أن يستخدم اقتباس أو إعادة نشر أو
طبع بالرونيتو للكتاب أو أي جزء منه بدون إذن الناشر، وللناشر وحده حق إعادة
الطبع)

٩٨-٩٧/١٥٠٠-٥٠٠ / ٢ ط ٧٠٤/١٠

ISBN 977 - 213 - 424-1

رقم الإيداع بدار الكتاب: ٩٨/٢٨٥٥

جمع وطبع بمطبعة سيورس

مقدمة الدار

دار الحديث فى السنوات الأخيرة حول المجرى الثانى للمسيح، وقد تعددت هذه الأحاديث، فاعتقد البعض أن الكوارث الطبيعية والآلام الشديدة التى تجتازها البشرية هى إحدى علامات المجرى الثانى، ورأى البعض الآخر أن المجرى الثانى للمسيح يمكن تحديده بالساعة واليوم والسنة واختلفت الآراء حول شكل هذا المجرى ومدته وطبيعته.

ومن الناحية الأخرى حاولت بعض الجماعات المتشددة أن تربط بين هذا المجرى و الكيان الإسرائيلى الحالى زاعمة أن هناك علاقة بين دولة إسرائيل الحالية ونبوات العهد القديم.

ومع كثرة هذه الآراء وتعقيدات الموقف اللاهوتى لها، رأت دار الثقافة أن تقدم هذه الدراسة المتعمقة للاهوتى عربى مصرى معاصر استطاع بقدرته العلمية وخبرته الميدانية أن يقدم لنا رؤية متعمقة لهذه القضية الهامة.

إن دار الثقافة يسعدها أن تقدم هذا الكتاب للقارئ العربى على أمل أن يسهم إسهاماً جديداً فى دفع مسيرة التنوير.

دار الثقافة

مقدمة المؤلف

من فترات طويلة وأنا انتظر الوقت الذى فيه أتمكن من تقديم دراسة حول هذا الموضوع الهام، إلى أن شعرت فى الفترة الأخيرة بحتمية القيام بهذه المهمة لعدة عوامل غاية فى الأهمية.

العامل الأول هو الخلط فى المفاهيم الكتابية واللاهوتية حول موضوع المجيء الثانى للسيد المسيح، من خلال بعض المذاهب والجماعات التى تتبنى أسلوب التفسير الحرفى للنصوص الكتابية، وتخلط بالتالى بين ما هو يهودى وما هو مسيحى، وبين الحقائق الدينية والأحداث السياسية، وتخرج بحسابات وتواريخ وجداول وخرائط حول أحداث النهاية والمجيء الثانى، تُشبع الفضول البشرى، وتحاول السيطرة بكل الطرق على ساحة الفكر الكنسى.

العامل الثانى أن الخلط فى هذا الموضوع الهام، لم يؤد فقط إلى التشويش والبلبل فى الساحة الكنسية، بل تعداها إلى المجال الوطنى القومى، والموقف من دولة إسرائيل، ومفهوم شعب الله المختار .. إلى آخره.

هذا فى الوقت الذى فيه يسود نفس الخلط، على العديد من الفرق والمذاهب فى الغرب، والتى تحمل لافتة " الإنجيلية "، حتى أنهم يعملون

جاهدين بدافع إيمانهم هذا، على خدمة أغراض هي في صميمها أغراض صهيونية. ولقد أشرت في الفصل الأول من هذا الكتاب إلى بعض هذه الفرق ومجالات نشاطها، كما أن عدداً كبيراً من أبنائنا في المهجر، تحدثوا معي وكتبوا إلى عن هذه الفرق ونشاطها الكبير، طالبين أن نكتب شيئاً عن هذا الموضوع، في محاولة لتوضيح الرؤية أمام الجميع. بل إن بعضهم أرسل لي العديد من الكتابات التي تحتوي على هذا الخلط، وبعض التحقيقات الصحفية التي كان آخرها في يوم السبت السابع من ديسمبر عام ١٩٩٦، في الجريدة اليومية البريطانية

" The Daily Mail "، عن بعض رجال الأعمال الأمريكيين الذين يتبرعون بدافع هذا الإيمان، بمبالغ مالية ضخمة تساعد بها ٢٠٠٠ روسياً يهودياً، على الهجرة إلى إسرائيل كل أسبوع، مقتنعين أن جهودهم هذه سوف تُعجل بمجيء السيد المسيح ثانية، عندما يتجمع كل يهود الشتات في أرض الميعاد.

أمام هذه العوامل فكرت أن يقوم منهج البحث في هذه الدراسة على تكوين " طريقة تفكير " كتابية ولاهوتية صحيحة، تساعد على توضيح المفاهيم وعودة " الرؤية الغائبة ". وبالتالي بدأنا في دراسة المفهوم الإسخاتولوجي أو التعليم عن الأمور الأخيرة، بالتركيز على حقيقة تدرج الإعلان الإلهي، ثم مبادئ تفسير النصوص الكتابية، وكيفية تطور هذا المفهوم في الكتاب المقدس، والمصطلحات الهامة المستخدمة، والنظريات المختلفة، إلى أن ننتهي إلى الاتجاه الصحيح الذي تتبناه الكنيسة.

فى النهاىة؁ أرىء أن أشكر سكرتارىة الكنيسة الإنجىلىة بمصر الجءىءة عامة؁
والءكءور سامى جىمى خاصة؁ لءعبهم المخلص والءؤوب فى كءابة هءا
الكءاب بأفضل صورة ممكنة.

الءكءور القس مكرم فجب

الفهرس

٣	مقدمة دار الثقافة
٥	مقدمة المؤلف
١١	الفصل الأول : نهاية التاريخ والمجيء الثانى
	الفصل الثانى : المفهوم الإسخاتولوجى
٢٧	ومبادئ تفسير النصوص
	الفصل الثالث : تطور المفهوم الإسخاتولوجى
٧١	ملكوت الله وشعب الله
١٠٥	الفصل الرابع : مصطلحات المجيء
١٢٣	الفصل الخامس : نظريات مختلفة
١٦٥	الفصل السادس : الرأى الإنجيلى المشيخى
٢٠٩	الفصل السابع : أنوار الرجاء
٢٣٥	المراجع

الفصل الأول

نهاية التاريخ

والجزء الثاني

نظريات نهاية التاريخ

عادة، عندما يواجه العالم فترة من فترات التحول والتغيير، أو عندما تحدث بعض الأحداث التاريخية الكبرى التي تؤثر على مجريات الأمور في العالم أو في منطقة هامة منه، تبدأ على الفور بعض النظريات المتعلقة بنهاية العالم أو نهاية التاريخ في الظهور وتعلو في نفس الوقت نبرة الأصوات الدينية التي تتحدث عن مجيء المسيح الثاني، وتمتلئ المكتبات بالكتب التي تشرح النبوات والأحداث المصاحبة له، والاعلان عن قرب مجيئه. تكرر هذا عندما قامت الثورة الفرنسية، الحرب العالمية الأولى والثانية إلى آخره.

١. انكسار وانهيار الاتحاد السوفيتي، نادى "فرنسيس فوكوياما" أستاذ العلوم السياسية الياباني الأصل في مقال له بعنوان "نهاية التاريخ" نشره عام ١٩٨٩، يقول فيه أن البشرية توصلت إلى مثالها النهائي في صيغة الديمقراطية الليبرالية. وهذه المقولة لم تكن جديدة، فقد همس بها من قبل هيجل وماركس ولينين^١.

^١ هيكل، محمد حسنين. مصر والقرن الواحد والعشرين. (القاهرة: دار الشروق ١٩٩٤)

ونادى "دانييل بل" أستاذ علم الاجتماع الأمريكى بجامعة ييل بانتهاء
الايولوجية^٢. كما نادى "صموئيل هانجتون" بصراع الحضارات والأديان.

الشَّيْع الدينية اليمينية المتطرِّفة

وعندما حدثت حرب الخليج، يذكر الدكتور القس فايز فارس فى كتابه "حرب الخليج ونهاية العالم"، أن جريدة التايمز الانجليزية نشرت مقالا يوم السبت ٢٢ سبتمبر ١٩٩٠ قالت فيه أنه بالرغم من أن منطقة الخليج تبعد عن أمريكا آلاف الأميال، إلا أن بعض الشيعة والجماعات الدينية اليمينية فى أمريكا - كعادتها فى كل المناسبات - إتخذت من أزمة الخليج برهانا آخر لتأييد نظرياتها التى تقول أن نهاية العالم قد إقتربت جدا. وأن الإتفاق بين روسيا وأمريكا بداية لأن تلعب روسيا دورا فى الشرق الأوسط، تكون نتيجته الحرب فع إسرائيل، والتمهيد لمعركة هرمجدون ونهاية العالم^٣.

وترتفع فى الفترة الأخيرة حرارة الحديث عن نهاية العالم ومجيء المسيح الثانى مع إمتلاك إسرائيل للسلاح النووى، والدعم الذى يصلها من كل مكان،

^٢ وهبه، مراد وهبه. الأصولية والعلمانية. (القاهرة: دار الثقافة ١٩٩٥) صفحة ٨٥.

^٣ فارس، فايز. - د. القس. حرب الخليج ونهاية العالم. (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٩١) صفحة ٦.

ومحاولات تهويد القدس، وهدم المسجد الأقصى، وإعادة بناء الهيكل، وتعطيل مفاوضات السلام، ووصول اليكود تسانده القوى اليمينية المتطرفة إلى الحكم.. إلى آخره. وهكذا يحاول البعض أن يفسر الحقائق الكبرى في إيماننا المسيحي على ضوء الأحداث السياسية المعاصرة والمتغيرة.

وفي نفس الوقت يبنى هذا البعض فكره - كما سنرى بعد ذلك - على تفسيرات حرفية لبعض النصوص والنبوات الكتابية، منزوعة من خلفياتها التاريخية، وبعيدا عن الفهم الشامل لروح الكتاب المقدس ككل، وبالتالي يحددون العلامات والحسابات، في ضوء الأحداث التاريخية المعاصرة، فيقعون في العديد من الأخطاء من ناحية، ويفجرون الخلافات والإنقسامات في كنيسة المسيح من ناحية أخرى، خاصة عندما يخلطون بين طبيعة الإعلان الإلهي، وبين طبيعة النصوص الكتابية، وبين ما هو يهودي وما هو مسيحي، وبين الدين والسياسة.. الخ.

وحتى الفيلم الأمريكي الحديث "يوم الاستقلال" لا يخلو من هذه الأفكار، التي ربما تشكل الخلفية للخيال والتوظيف الدرامي، والذي يحكي قصة هجوم من كوكب آخر على الأرض وتدميرها والأحداث المصاحبة لنهايتها. ولا يوجد في النهاية إلا يهودي يحاول انقاذ الأرض وإعادة تعميرها والإحتفال بيوم الاستقلال، ويختم الفيلم باليهودي وهو يقف بجوار الأهرامات. وهم بهذا التصوير لسيناريو النهاية يتركون أكثر من رسالة

للمشاهد، الأولى تناقض التاريخ عندما يزعمون أن اليهود هم الذين قاموا
ببناء الأهرامات، والثانية تناقض روح الكتاب المقدس عندما يزعمون مع
سابقى الألف - كما سنرى - بأن الذين سيقون على الأرض لتعميرها وقت
الملك الألفى السعيد كما ينادون هم اليهود فقط.

الفرق والمذاهب الإنجيلية

هذه الاتجاهات تتبناها كما أشرنا بعض المذاهب والفرق والهيئات الإنجيلية
فى الغرب، خاصة التى نشأت فى القرن التاسع عشر والتى تُسمى " المدرسة
الدهرية Dispensational School " من خلال تفكيرها الحرفى
والأصولى. والذى ظهر بأكثر قوة ووضوح فى أيام حكم ريجان للولايات
المتحدة، والتى تلاقت فى نفس الوقت مع مخططات الحركة الصهيونية،
هذه المخططات التى ظهرت منذ مؤتمر بازل بسويسرا عام ١٨٩٧.

وهذه الإتجاهات الأصولية لها روادها الأوائل فى القرن التاسع عشر
(أنظر كتابات هال لندسي H. Lindsey مثل كتابه " آخر أعظم كرة
أرضية " و " العالم الجديد الآتى ") أمثال جون نلسون داربى (١٨٠٠ -
١٨٨٢) مؤسس مذهب الأخوة البليمسوث، وهو أيرلندى درس فى كلية
Trinity فى دبلن، ثم تدعمت على يد سايروس أ. سكوفيلد (١٩٠٩).

ويتزعم هذه الإتجاهات الآن قيادات مؤثرة بقوة بالمال وفي مجال الإعلام، وخاصة التليفزيون الأمريكى، أمثال بات روبرتسون P. Robertson وهو ابن السناتور السابق لولاية فرجينيا " ويليس روبرتسون "، وخريج جامعة بيل فى الحقوق، ويدير شبكة تلفزيونية يعمل بها ١٣٠٠ موظفا. وجيمى سواغارت J. Swaggart، وجيم بيكر، وأورال روبرتس، وجيرى فولويل J. Falwell، وكينين كوبلاند، وريتشارد دي هان، وريكس همبرد، ودال كراولى، وجيم روبيسون الذى دعاه الرئيس ريجان لصلاة إفتتاح مؤتمر الحزب الجمهورى عام ١٩٨٤، وجون وولفورد J. Walvoord.... إلى آخره.

ولمن يرغب فى مزيد من التفاصيل أن يرجع إلى كتاب " غريس هالسل " Grace Halsell الذى ترجمه إلى اللغة العربية الأستاذ محمد السماك بعنوان " النبوة والسياسة " عام ١٩٨٩، خاصة صفحات ١٩ - ٣٧. وهو نفس الكتاب الذى ترجمه فى حمص بسوريا الأستاذ عبد الهادى عبله بعنوان " الفكر التوراتى والحرب النووية : المبشرون الإنجيليون على طريق القيامة الذرية " وأعيد طبعه لثالث مرة عام ١٩٨٨.

هذه الإتجاهات الحرفية تتبناها بعض المذاهب الإنجيلية المماثلة فى مصر والعالم العربى، ولكن الفرق أنهم هنا مدفعون بتفسيراتهم الحرفية وليس بدوافع سياسية. وأى كانت الدوافع فى الخارج أو فى الداخل، واستمرار

ترديد هذه الأفكار في أدبيات هذه المذاهب والشيع الإنجيلية، جعل بعض الكتاب والمفكرين يربطون - خطأً - بين الحركة الصهيونية والإصلاح الدينى البروتستانتي، الذى قام فى أوروبا على موجات فى القرن الخامس عشر وإكتمل فى القرن السادس عشر، والذى مهدت له عوامل دينية وفكرية وعلمية وسياسية فى مناخ عصر النهضة. وهذا الربط يتناقض تماما مع المبادئ والأسس التى قام عليها الإصلاح، ونادى بها المصلحون.

خطورة التعميم

لكن المشكلة أن الذى يكتب عن هذه المذاهب التى تنادى بهذه الأفكار، خاصة فى شرقنا يصفها دائما وعلى وجه العموم بأنها "إنجيلية" أو "بروتستانتية"، غير مميز بين هذه المذاهب الإنجيلية (Evangelical) وبين الكنيسة الإنجيلية (المشيخية Presbyterian) فى الغرب وفى الشرق، والتى تختلف تماما مع هذه الأفكار والمزاعم، وتقوم بكشفها بكل الطرق. وبالرغم من ذلك ظهرت فى بعض الأوقات ومازالت بعض الكتب والمقالات تحت عنوان "الأصولية الإنجيلية" أو "الصهيونية المسيحية" إلى آخره، والتى تترك فى القارئ انطباعا خطيرا يقوم على التعميم غير الواعى، لأن الذين يكتبون يعتمدون على أدبيات ونشرات غربية، تستخدم مُسميات ومصطلحات، لم يستطع الذين

نقلوها أن يتتبعوا مدلولاتها وتاريخها بدقة، فيسقطون في شرك التعميم الخطيرة.

دعوة للتمييز

على أن بعض هؤلاء الكتاب بدأ يميز بين الإنجيليين الذين ينادون بهذه الأفكار، وبين الإنجيليين المشيخيين والمسيحيين الآخرين الذين يعارضونها. وفي هذا السياق يذكر الكاتب اللبناني "محمد السماك" في كتابه "الأصولية الإنجيلية"^٤ إن أهم قاعدة لهذه المعارضة الإنجيلية في أمريكا تتمثل في "المجلس الوطني لكنائس المسيح" والذي يضم الكنيسة المشيخية مع كنائس أخرى National Council of the Churches Of Christ وتصدر عنه مجلتان شهريتان هما : Christian Century & The Christianity and Crisis بالإضافة إلى دوريات أخرى مثل :

وتصدر في واشنطن	Sojourners	-
وتصدر في فيلادلفيا	The Other Side	-
وتصدر في ميتشجان	The Reformer	-

^٤ السماك، محمد. "الأصولية الإنجيلية". (مالطة : مركز دراسات العالم الإسلامي، ١٩٩١)

وهذه المجالات تنتقد باستمرار التفسير الحرفي الأصولي والاتجاه الصهيوني داخل الكنائس والمذاهب الانجيلية Evangelicals، وتقدم فكرها في وضوح وثبات.

وفي الشرق الأوسط عامة، وفي مصر خاصة، قامت كل الكنائس المسيحية الأرثوذكسية والكاثوليكية والإنجيلية (المشيخية) مجتمعة أو كل على حده، بدور هام في توضيح فكرنا الكتابي واللاهوتي الصحيح، سواء في المؤتمرات والمحافل الدولية والمحلية، أو في الكتب والاصدارات المختلفة^{٥، ٦، ٧}

والتي سوف نتعرض لها كمراجع لهذه الدراسة، خاصة في فترة صعبة وصل فيها الصلف والتراجع الإسرائيلي عن الإتفاقيات المبرمة مع الفلسطينيين، إلى مدى يندر بأنفجار العنف والدمار بين شعوب المنطقة مرة أخرى. وبالتالي

^٥ تقرير مجلس الكنائس بالشرق الأوسط. الحرب بين الكنائس الأمريكية والعربية. (بيروت: دار الوحدة، ١٩٨٨).

٦

٧

The Middle East Council of Churches. What is Western Fundamentalist Christian Zionism ? (Cyprus:Limassol, 1988).

^٧ لمعى، اكرام. - د. القس. الإختراق الصهيوني للمسيحية. (القاهرة: دار الشروق. ١٩٩١)

فالجميع مدعوون لدور دينى وطنى قومى، لتفنيذ هذه المزاعم ومناصرة الحق العربى.

وفى الآونة الأخيرة ظهر فى الأسواق كتاب المفكر الفرنسى رجاء جارودى،
والذى يكشف فيه هذه الأفكار والتى يسميها "الأساطير المؤسسة للسياسة
الاسرائيلية"^٨، والذى أثار، ومازال يثير، ضجة كبيرة فى فرنسا، ويقدم فى
شهر نوفمبر ١٩٩٦ للمحاكمة، وهو فى عامه الثالث والثمانين بسبب هذا
الكتاب. ولم يقف بجواره بقوة هناك إلا الأب بيار، الذى لم تعقه شعبيته
الكبيرة من أن يقف ضد التيار السائد، وبجوار الحق.

النزعة الألفية^٩

Millenarism

ساعد على زيادة انتشار هذه الافكار ما يسمونه "النزعة الألفية"، هذه النزعة
تقول إنه فى نهاية كل ألف من السنين، لابد أن يشهد التاريخ الإنسانى
حدثاً هاماً يحول مجراه. وان انتهاء التاريخ كله سيكون فى نهاية ألف

^٨ جارودى، رجاء. الأساطير المؤسسة للسياسة الاسرائيلية. (مترجم) (القاهرة : دار الغد العربى، ١٩٩٦).

^٩ خشبة، سامى. مصطلحات فكرية. (القاهرة : المكتبة الأكاديمية، ١٩٩٤) صفحة ٢٦٢.

معينة. والحقيقة - كما تقول جريدة الأهرام في مقال عن " الألفية " تحت عنوان " مصطلحات فكرية " - أن الأساطير عن نهاية التاريخ في نهاية الألف الأولى (نهاية القرن الميلادى العاشر) كانت منتشرة في أوروبا كلها انتشارا مروعاً، أدى إلى خراب مدن بأكملها ومناطق شاسعة، لأن الناس هجروا أعمالهم وتفرغوا إما للعبادة فقط، أو للاستمتاع بملاذ الحياة فى فوضى مروعة. خصوصاً وأن أحسد " المذنبات " ظهر فى السماء آنذاك، وراجت أسطورة تقول أن المذنب علامة على خراب العالم ويوم القيامة... ثم تغلغت الفكرة اليهودية عن " الألفية " فى العقائد المسيحية والاسلامية على السواء. ومن أشهر من تحدثوا عن " نهاية التاريخ فى الألف الثانية "، العراف الطبيب الفرنسى اليهودى الأصل " نوسترا داموس ". وان كان قد أشار إلى أن القيامة لن تقوم مع نهاية تاريخ الحضارة الحالية، وأشار إلى أن حضارة أخرى ستبدأ فى القرن الأول من الألف الثالثة التى ينتهى بها التاريخ وتقوم القيامة.

ولكن المؤرخ وعالم الاجتماع " ابن خلدون " أثبت خرافة هذه الفكرة، رغم إيمانه بأن تاريخ الحضارات يمر بدورات متكررة، ولكن لا علاقة لها باكتمال عدد معين من السنين.

ومن جانب آخر، ظهر هذا العام ١٩٩٦ كتاب أثار حوله الكثير من ردود الافعال. هذا الكتاب بعنوان " نهاية العالم " لأستاذ الفلسفة

والكونيات البريطاني جون لزلى " John Leslie ". والكتاب يقوم على أساس نظرية نادى بها فيلسوف وعالم آخر اسمه براندون كارتير عُرفت باسم " جدلية يوم القيامة ". وكتاب نهاية العالم ينادى بفرضية نهاية العالم فى نهاية القرن الحادى والعشرين، نتيجة المخاطر التى تهدد البيئة وبالتالى الجنس البشرى، مثل الحرب الجرثومية والكيمياوية، والتفجيرات النووية، والانفجارات البركانية والكونية، وغزو المذنبات من الفضاء الخارجى، والارهاب، ومخاطر مرتبطة بالكمبيوتر واستخداماته المختلفة مثل الجريمة المنظمة مثلاً، والأسمدة الملوثة، وانتشار الفيروسات القاتلة، واحتمال ظهور عصر جليدى بالغ القسوة، واتساع ثقب الأوزون وتغير المناخ.. إلى آخره.

الإدراك الواعى

على أنه من المهم للكنيسة أن تستيقظ وتدرك أنه لم تأت الحقائق والعقائد الايمانية الكبرى فى الايمان المسيحى لكى يختلف الناس حولها، وينقسمون بسببها، بل جاءت لكى تكون دائماً مصدراً لتجديد الطاقة والرؤى للكنيسة، وتشجيعاً ودعماً لها فى حياتها وخدمتها فى هذا العالم. وهذا هو نفس الموقف الذى يجب أن تكون عليه الكنيسة عندما نتوقف للدراسة والتأمل فى الأخرويات عامة، وفى المجيء الثانى للسيد المسيح خاصة، فهو رجاء الكنيسة وغداؤها وانتظارها وبقينها وثباتها.

يقول الرسول يعقوب "فأنشروا أيها الاخوة إلى مجيئ الرب، هوذا
الفلاح ينتظر ثم الأرض الثمين منأنينا عليه حتى ينال المطر المبكر
والمناخر. فأنشروا أنشروا قلوبكم لأن مجيئ الرب قد اقترب" (يعقوب ٥ : ٧ - ٨).

ويقول الرسول بولس إلى تيطس "منتظرين الرجاء المبارك وظهور مجد الله
العظيم ومخلصنا يسوع المسيح" (تيطس ٢ : ١٣).

ويقول المرنم :
في تعب وألم ..
في نصب وفي سقام
تنتظر اليوم الذي
فيه ترى نور السلام
وسوف تحظى بالذي
ترجوا بأن تنظره
وتبصر الملك الذي
تشاق أن تبصره

وفي وقت كنت أتأمل في بعض النصوص الكتابية حول مجيئ المسيح ثانية
وانتظار الكنيسة لهذا المجيئ مثل : (أعمال ١ : ٩ - ١١، متى ٢٥ : ٣١ -

٤٠، ٢ بطرس ٣: ١٢ - ١٣، رؤيا ٧: ٩ - ١٧) ووقتها تأثرت بهذه النصوص حتى أعدت كتابتها بصياغة شعرية تعبر عن المضمون، فقلت :

وقف الخلانُ يوما	يشخصون للسماء
بعد أن رأوا يسوع	صاعداً إلى العلاء
واذا صوت مُنادٍ	يعلن هذا النداء
سوف يأتي في سحاب	ذلك الخلُّ الحبيب
ها المسيحُ الرب آت	هو آت .. عن قريب

في سحاب المجد يأتي	باقتدار وبهاء
يجمع كل البرايا	من خراف وجداء
يحكم الكل بعدل	وفق خطة الفداء
ويؤرث بنيهِ ..	ذلك الملك المجيد
ها المسيح الرب آت	هو آت .. عن قريب

فارقبي الفجر المعزى	يا كنيسة المسيح
عندما الأقوام تأتي	حول ذياك الديسح
ينتهي كل العناء	في المسيح نستريح
ونرنم جميعا	رغم ذا الليل الرهيب
ها المسيح الرب آت	هو آت .. عن قريب

كيفية الإنتظار

والسؤال : كيف ؟ كيف تنتظر الكنيسة مجيء المسيح ثانية ؟ وسوف نقف بتوسع أكثر في نهاية هذه الدراسة حول الإجابة على هذا السؤال ، عندما نقف أمام المجيء الثاني وصلته بالكنيسة وأثره على حياتها وخدمتها. لكننا الآن نختم هذا المدخل بإشارة سريعة جاءت في رؤيا ٢٢ : ١٠ - ١٤ " وقال لي لا تحترع على أقوال نبوة هذا الكتاب لأن الوقت قريب. من يظلم فليظلم بعد. ومن هو نجس فلينجس بعد. ومن هو بار فليبرر بعد. ومن هو مقدس فليقدس بعد. وها أنا آتى سريعا وأجرتي معي لأجازي كل واحد كما يكون عمله. أنا الألف والياء. البداية والنهاية. الأول والآخر. طوبى للذين يصنعون وصاياي لكي يكون سلطانهم على شجرة الحياة ويدخلوا من الأبواب إلى المدينة."

وعدد (١٢) هو العدد المركزي " وها أنا آتى سريعا وأجرتي معي لأجازي كل واحد كما يكون عمله ". وفيه أربع إشارات مهمة :

- تقرير : يقينية وفجائية مجيء المسيح ثانية.
- تشجيع : للكنيسة في ظروفها المختلفة أن المسيح سيأتي ، وأن الكلمة العليا والأخيرة لن تكون للأشرار ، بل له.

- تفسير: "الآن" عدد (١١) "من يظلم فليظلم بعد. ومن هو نجس فلينجس بعد. ومن هو بار فليبرر بعد. ومن هو مقدس فليقدس بعد." أى لأن المسيح سيأتى بالتأكيد وفجأة فوقت التغيير الآن. الآن الفرصة للقرار والحياة والمصير. أما عندما يأتى ثانية فلا وقت للتغيير.

- تحديد : أن المجازاة مرتبطة بعمل كل واحد. انها فكرة دافعة للحياة والخدمة فننتظره عاملين، وهى فكرة رافعة أن حياتنا وخدمتنا تجد تقديرها الحقيقى فى المسيح، وعند مجيئه.

الفصل الثانى

المفهوم الإسقاطولوجى

ومبادئ

تفسير النصوص

إتجاهان

كلمة "إسخاتولوجى" Eschatology تعنى بصفة عامة النبوات والأحداث المتعلقة بمجيء المسيح وعمله وتحقيق ملكوت الله سواء فى الحاضر أو فى المستقبل، وتعنى بصفة خاصة الأمور المستقبلية المختصة بالأحداث الأخيرة، أى نهاية التاريخ وآخر الأيام، ولذلك تسمى الأخرويات أو الإسخاتولوجيات أو "التعليم عن الأشياء الأخيرة" ^{١٠}

والسؤال الآن : ما الذى يعلمه الكتاب المقدس عن هذه الأمور ؟ هناك بعض الإتجاهات التى تحاول الإجابة على هذا السؤال، نذكر منها اتجاهين :

الإتجاه الأول

ترى بعض الفرق الإنجيلية أن وحى الكتاب المقدس، أو الإعلان الإلهى، يقود إلى خلاصة هى أن كل الكتاب مساوٍ فى القمة اللاهوتية. وأن نبواته العديدة هى أجزاء من قطع الموزايكو التى تُكمل بعضها بعضاً لتتجمع

^{١٠} عزيز، فهميم. - د. القس. الفكر اللاهوتى فى رسائل الرسول بولس. (القاهرة : دار

الثقافة، ١٩٧٧) صفحة ٣٩٧.

وتعطينا لوحة كبيرة تمثل أهداف الله الفدائية للحاضر والمستقبل^{١١}.
وهذا الإتجاه ينادى به التدبيريون أو أصحاب نظرية سابقة
الألف Pre - Millenialism .

الإتجاه الثانى

يفسر النبوات والنصوص الكتابية عامة، فى ضوء الإدراك الواعى للطبيعة
المتدرجة التصاعدية للإعلان الإلهى فى الكتاب المقدس، مرتبطة بعنصر
الوقت أو الزمن. ويستند هذا الإتجاه بقوة إلى مبادئ التفسير
المعروفة للنصوص الكتابية، والتي نسميها القراءة اللغوية والتاريخية
Grammatical - Historical Reading وهذا الإتجاه تنادى به
الكنيسة المشيخية. والسؤال الآن : ما هو مفهوم وطبيعة الإعلان الإلهى ؟ وما
هى بعض المبادئ التفسيرية، خاصة تلك التى تتصل إتصالاً مباشراً
بموضوعنا.

مفهوم الإعلان الإلهى وطبيعته

الإعلان فى بساطة ويسر هو المبادرة الالهية فى إعلان الله لذاته لنا.
فلقد كانت هوة واسعة بين الانسان المخلوق المحدود وبين الله الخالق الغير

11

Ladd, George Eldon. The Last Things. (U.S.A : Eerdmans
publishing Co., 1978). PP. 7- 9.

محدود. بين الانسان المتمرد، الذى تمركز حول ذاته، وغرق فى خطاياہ، وأغترب وانفصل عن الله، وبين الله القاضى البار. وهنا ثار سؤال كيف يمكن عبور هذا البرزخ بين الإنسان بمحدوديته وتمرده، وبين الله بلا محدوديته وببره، هذا السؤال الذى عبر عنه أيوب "من يعطينى أن أجده" فأتى إلى كرسيه؟".

فالله بكلماته المطلقة أكبر من مدار كنا، وهو يقول فى إشعياء ٥٥ : ٨ ، ٩ "لأن أفكارى ليست أفكاركم ولا طرقكم طرقى يقول الرب. لأنه كما علت السموات عن الأرض هكذا علت طرقى عن طرقكم وأفكارى عن أفكاركم". وفى سفر أيوب يقول عنه صوفر النعمانى (أيوب ١١ : ٢-٩) "ألى عمق الله تصل أمر الى نهاية القدير تنهى. هو أعلى من السموات فماذا عساك أن تفعل. أعمق من الهاوية فماذا تدبرى. أطول من الأرض طولها وأعرض من البحر". ولهذا كان لابد أن يعلن الله عن نفسه، مت دخلا فى كل أحداث التاريخ، كالفادى والمخلص للانسان الذى أعلن وكشف أيضا عن أعماقه وخطيته وآلامه واحتياجه. هذا الإعلان الإلهى، إعلان الله لنفسه وإعلانه لذات الإنسان، ظهر فى شخص واحد، فى المسيح يسوع، الذى يعبر بالانسان إلى الله.

إن تدخلُ الله في كل أحداث التاريخ في العهد القديم مثل العهد مع إبراهيم، خروج بني إسرائيل من مصر، إعطاء الناموس على جبل سيناء، ذهاب اليهود إلى السبي ورجوعهم مرة أخرى،..... الخ، وكل إعلانات الله لهذا الشعب، كل هذه تقود إلى هذه النقطة الفاصلة : " الله بعدما كلم الآباء بالأنبياء قديما بأنواع وطرق كثيرة، كلمنا في هذه الأيام الأخيرة في ابنه الذي جعله وارثا لكل شيء الذي به أيضا عمل العالمين الذي وهو بهاء مجده ورسر جوهسه وحامل كل الأشياء بكلمته قدرته بعدما صنع بنفسه تطهيرا لخطايانا جلس في يمين العظمة في الأعالي.. " (عبرانيين ١ : ١ - ٣). فما الذي تقوله لنا هذه الفقرة حول مفهوم الاعلان ؟^{١٢}.

في هذه الفقرة الرائعة الغنية نرى الاعلان في الفعل والهدف والإطار والزمن والكيفية والمحتوى.

الفعل " كلم.. كلمنا " تكلم الله في القديم في كلمته، وتكلم الينا في المسيح. نحن نظل غرباء عن بعضنا البعض طالما اننا لا نتكلم، أما اذا تكلمنا نتعارف ونعرف بعضنا بعضا. هكذا الله كان غريبا عنا، لكنه عندما تكلم عرفناه،

¹² Stott, John. Focus on Christ. (Britain:Kingsway Publications, 1985) PP. 18 - 27

ورأيناه، فالمثل يقول: تكلم حتى أراك. ولقد تكلم الله قديما فى كلمات، لكنه فى الأيام الأخيرة تكلم فى شخص، شخص يسوع المسيح ابنه.

أما الهدف فنراه فى الفعل الثانى "صنع بنفسه تطهير الخطايانا". ففى يسوع المسيح أعلن الله نفسه فاديا للناس "الله كان فى المسيح مصالحا العالم لنفسه" (٢ كورنثوس ٥: ١٩، يوحنا ١: ١٤ - ١٨، متى ١١: ٢٥ - ٣٠). وفى يسوع المسيح ظهر أيضا الانسان فى كمال تجاوبه وطاعته لله. أن عين الايمان ترى فى يسوع الله الذى جاء فاديا، والانسان كما يجب أن يكون.

وفى الاطار يجب أن نلاحظ أن الاعلان فى المسيح يسوع، بالنسبة للاعلانات السابقة، ظهر فى مجده وجلاله وكماله ونقاوته. كما يجب أن نذكر أن يسوع المسيح عندما أعلن الانسان فى كمال استجابته، لم يعلنه فقط كفرد قائم بذاته، لكنه أعلنه كممثل لجماعة. صحيح أنه أعلنه فى حياته وأعماله وتعاليمه، ولكنه بحسب الفكر الكتابى أعلنه كاسرائيل الجديد، كعبد الرب الذى يمثل الفرد (إشعيا ٥٣) والجماعة (إشعيا ٥٤) وكأبن الانسان الذى يمثل الاثنين معا (دانيال ٧: ١٣ - ١٤، ١٥ - ٢٧). أن الجماعة، شعب الرب، الكنيسة، هى جزء مهم من الاعلان، والانسان لا يمكن أن يكون تجاوبه كاملا، وأن يفهم نفسه وحياته وكيانه ورسالته الا فى اطار

جماعة السيد. نعم للفرد تمايزه، وللشخصية تفردتها، ولكن الانسان لا يظهر في كمال حياته ودوره الا وسط جماعة الرب، لانه عضو في جسد الرب يسوع.

أما الزمن، فقد كلم الله الآباء قديما، وكلمنا في هذه الأيام الأخيرة في ابنه. نحن في الأيام الأخيرة، في العصر الجديد، منذ أن جاء المسيح كما علم الرسل. كما أن الضمير الجماعي في "كلمنا" يعود إلى شعب الرب في كل العالم من كل طبقة وثقافة وجنس. أن اعلان الله في المسيح :

- اعلان نهائي لأنه في الأيام الأخيرة.
- اعلان عام لأنه لكل العالم.
- اعلان تاريخي لأنه يرتبط بحوادث معينة في كل تاريخ الفداء في الكتاب المقدس بعهديه، وتاريخ الفداء مرتبط بالتاريخ العام للعالم وقلبه.
- اعلان ديناميكي حي وفعال وله تأثير عميق على الانسان كله. إننا لان يضع الانسان كله في المنطقة الحرجة، منطقة المواجهة مع الله واتخاذ القرار وتحديد المواقف.

- اعلان متنوع واحد متدرج... كيف؟ هذا ما نراه في كيفية الاعلان ومحتواه؟. لقد كلم الله الآباء بالأنبياء بأنواع وطرق كثيرة، بالرؤى والأحلام، بالنبوات والتعاليم، بالأحداث والقصص، بالمزامير والأمثال.. الخ، ولقد كلمنا في المسيح في حياته وتعاليمه وأعماله، ولقد عاصر الاعلان حضارات ولغات ومتغيرات متعددة. هذا يعني أن الاعلان كان

متنوعاً، ولكنه مع هذا التنوع هناك دائماً المواجهة الواحدة، والقصة الواحدة، مواجهة وقصة اعلان الله لنفسه فادياً، وتجاوب الانسان مع هذه المبادرة الالهية، هذا هو الرباط والخيط الواحد الذى يربط ويوحد التنوع معاً.

لذلك كان الاعلان متدرجاً فى كل مراحل تاريخ الفداء. وفى القمة جاء كمال الاعلان الالهى فى شخص الرب يسوع. هذا الكمال نراه فى عظمة يسوع الذى به وفيه تم الاعلان. هذه العظمة نراها فى فقرتنا، فى علاقة المسيح بالكون. فهو الخالق "به أيضاً عمل العالمين"، وهو الضامن والحافظ "حامل كل الأشياء بكلمة قدرته"، وهو الوارث الذى يؤول إليه كل شىء فى النهاية "وارثاً لكل شىء". كما نرى عظمتة فى العلاقة بالله الآب، فهو الأبن المبارك "فى ابني"، صاحب الإسم المجيد "اسماً أفضل"، وصاحب الطبيعة الخاصة "بها مجد" أى إشعاع مجد الله وهى صورة تفيد الوحدة، "رسم جوهري" أى صورة جوهريه وهى تفيد التمايز.

والصورتان هامتان لاهوتياً من خلال معارك القرنين الرابع والخامس
الميلاديين حول طبيعة المسيح، والرد على الهرطقات المختلفة^{١٣}.

هذه هي مبادرة النعمة الالهية في الاعلان. جاء الله محبا وفاديا للانسان، في
المسيح المملؤ نعمة وحقا، قوة ولطفا، برا وايمانا وحبا، وفيه رأينا الله في
طبيعته ومواقفه مع البشر. ونحن ننمو في فهمنا للمسيح عندما ينير الروح
القدس أذهاننا لنعرف باستمرار مجد الله الذي أعلنه في المسيح، أن كل ما
نعرف عن الله نعرفه في المسيح، وكل ما أخذناه من الله أخذناه في المسيح.

هذه هي حقيقة الإعلان الإلهي في الوحي المقدس وطبيعته المتدرجة، التي
أكدتها أيضاً الأب الدكتور جورج قنواي في كتابه "المسيحية والحضارة
العربية" في الفصل الأول (صفحة ١٩ - ٢٢)، مشيراً إلى نفس الفقرة
الكتابية التي أشرنا إليها من الأصحاح الأول من رسالة العبرانيين، عندما قال
عن الوحي الكتاب المقدس "أن أحد المميزات الأساسية لهذا الوحي هو
ظهوره المرحلي عبر التاريخ. لم يأت دفعة واحدة بل سائر ظروف الانسانية
وإحتياجاتها. وهناك ترابط وتقابل بين فترات الوحي المختلفة، وهي في نظر
المسيحية تتجه كلها نحو مجيء المسيح وتنبؤ به وتشير إليه تحت ستار

١٣ عزيز، فهميم. - د. القس. علم التفسير (القاهرة: دار الثقافة، ١٩٨٦) صفحة ١٧٥

الرموز والإيماءات... فالمسيح هو النهاية التي كان يتجه إليها هذا التاريخ للخلاص الذي يتحقق به. فالمسيح جاء بالعهد الجديد وما كانت العهود القديمة إلا إشارة له. ويدخل المسيح المسيحيين في هذا العهد، وهم ورثة إبراهيم بالإيمان. أما الناموس فلم يُعطَ إلا كحافظ للوعد، كمعلم يقود إلى المسيح الذي فيه تتحقق هذه الوعود".

المبادئ التفسيرية

المبدأ الأول

أشرنا إلى هذا المبدأ أثناء الحديث عن "نهاية التاريخ والمجيء الثاني"، وهو أن لا نفسر النصوص الكتابية، أو نبني الحقائق والعقائد المسيحية، على ضوء الأحداث السياسية المتقلبة والمتغيرة.

المبدأ الثاني

أن نفسر العهد القديم في نور العهد الجديد عامة، لأن العهد القديم هو "الكتب المقدسة"، والعهد الجديد هو تفسير هذه الكتب. وأن نفسر العهد القديم في نور شخص وعمل ورسالة السيد المسيح خاصة، لأن الرب يسوع وعمله الفدائي هو قلب كل المكتوب، وهو الذي تشهد له الكتب المقدسة. وفي شخص وإرسالية يسوع، تجمعت وتحققت كل الأفكار والصور المسمانية - أى التى حول المسيا - فى العهد القديم.

الصورة الأولى : صورة مركبة مثل " نسل المرأة " الذى يسحق رأس الحية كما جاء فى تكوين ٣ : ١٥ مع رؤيا ١٢ : ٣ - ٥ ، أو " الملك الحربى " "أمرأه ولاكن ليس الآن. أبصره ولاكن ليس قريباً. يبرز كوكب من يعقوب ويقوم رقيب من إسرائيل فيحطم طرفى مواب ويهلك كل بنى الوغى.

ويكون أدوم ميراثاً ويكون سعي أعداءه ميراثاً. ويصنع إسرائيل
بأس. ويشلط الذي من يعقوب ويهلك الشارد من مدينة" (عدد ٢٤ :
١٧ - ١٩)، أو "النبى" كما جاء فى تثنية ١٨ : ١٥، ١٨، ١٩.

الصورة الثانية : صورة الملك "ابن داود"، الملك الحربى القوى صاحب
العصر الذهبى والعهد الإلهى، وظل الشعب حتى النهاية يتمسك بصورة
المُخلص الذى يأتى من نسل داود (٢ صموئيل ٧ : ١٣ و ١٦ و ٢٩) حتى بعد
انقسام المملكة (إشعياء ٩ : ٧، ١١ : ٢١) وفى وقت شر وتدهور نسل
داود (إرميا ٢٣ : ٥، ٣٠ : ٩) وحتى فى وقت السبى الذى فيه تحطم
رجاؤهم، يرى حزقيال النبى أن عهد الرب باق لبنت داود (حزقيال ٢١ : ٢٧،
٣٤ : ٢٤)، وفى حزقيال ٣٧ : ٢٤ - ٢٨ يؤكد ذلك فىقول : "وذا عبدى
يكون ملكاً عليهم ويكون لجميعهم راع واحد فيسلكون فى أحكامى
ويحفظون فرائضى ويعملون بها. ويسكنون فى الأرض التى أعطيت عبدى
يعقوب إياها التى سكنها آبائكم ويسكنون فيها هم وبنوهم وبنو بنوهم إلى
الأبد وعبدى داود رئيسٌ عليهم إلى الأبد. واقطع معهم عهد سلام فيكون
معهم عهداً مؤبداً وأقرهم، وأكثرهم وأجعل مقدسى فى وسطهم إلى الأبد.
ويكون مسكنى فوقهم وأكون لهم إلهاً ويكونون لى شعباً. فتعلم الأمر أنى

أنا الرب مقدس إسرائيل إذ يكون مقدسى فى وسطهم إلى الأبد". هذه هي الصورة الثانية صورة المخلص الملك الذى من نسل داود.

الصورة الثالثة: صورة "المسيا المخلص" القديم منذ أيام الأزل، يقول ميخا النبى "أما أنت يا بيت لحم أفراته وأنت صغيرة أن تكونى بين ألوف يهوذا فمك يخرج لى الذى يكون مسلطاً على إسرائيل ومخارجهم منذ القديم منذ أيام الأزل." (ميخا ٥: ٢)، والأبدى "لأنه يولد لنا ولد ونعطى ابناً وتكون الرياسته على كثره ويدعى اسمه عجيباً مشيراً إلهاً قديراً أباً أبدياً رئيس السلام. لنمو رياسته وللسلام لا نهاية على كرسى داود وعلى مملكته ليثبتها ويعضدها بالحق والبر من الآن إلى الأبد. غيرة رب الجنود تصنع هذا". (إشعياء ٩: ٦-٧) وهى نفس صورة "الحكمة" فى أمثال ٨: ٢٣ - ٣٠. وأنه صاحب قدرة فائقة لنشر السلام (إشعياء ١١: ١ - ٩)، وأنه إله (إشعياء ٩: ٦).

الصورة الرابعة: صورة المخلص "ابن الانسان". هذه الصورة ذكرت فى سفر حزقيال كثيراً، وفى سفر دانيال مرتين مرة فى دانيال ٨: ١٧ وتعنى "ابن آدم" كما جاءت فى حزقيال، ثم فى دانيال ٧: ١٣ - ١٤ "كنت

أمرى فى رؤى الليل وإذا مع سحب السماء مثل ابن انسان أتى وجاء إلى
القديمر الأيام فقرة قدامه. فأعطى سلطانا ومجدا وملكوتا لتعبد له كل
الشعوب والأمم والألسنة. سلطانا سلطان أبدى ما لن يزول وملكوتها ما لا
ينقرض " وجاءت " ابن الانسان " من خلال مشهدين.

المشهد الأول : الممالك التى يُرمز إليها بالحيوانات. الأول أسد
بجناحي نسر إشارة إلى بابل، الثانى الدب ويشير إلى مادی وفارس، والثالث
النم. ويشير إلى اليونان، الرابع غير محدد المعالم لكنه قوى ويشير إلى
الرومان.

المشهد الثانى : جاء تعبير " ابن الانسان " من خلال المشهد الثانى
وهو مشهد العرش الجالس عليه القديم الأيام الله، الذى أدان الحيوانات
فقتل منها واحدا ونزع سلطان الآخرين، وأعطى سلطانا وملكوتا لابن
الانسان. الذى جاء مع "سحب السماء" (مزمور ١٠٤ : ٣، إشعياء ١٩
: ١)، كما أن الملكوت امتلكه قديسو العلى (دانيال ٧ : ٢٢). إذن "
شبه ابن الانسان " شخص إلهى يمثل مملكة قديسى العلى (رؤيا ١ :
٣).

الصورة الخامسة : صورة " عبد الرب " ولها دراسة ممتعة أرجو أن نعود إليها في كتاب " قصائد العبد المتألم " وهي قصائد إشعياء عن المسيا " عبد الرب " والتي أشهرها إشعياء ٥٢ : ١٣ - ٥٣ : ١٢ .^{١٤}

هذه الصور تحققت في شخص وإرسالية يسوع، وهذه الجولة في " الكريستولوجي " Christology، تؤكد المبدأ التفسيري الذي أمامنا وهو أن العهد القديم يُفسر في ضوء العهد الجديد عامة، وفي نور شخص وإرسالية الرب يسوع الفدائية خاصة .^{١٥}

المبدأ الثالث

أن لا نفسر الأجزاء أو النصوص الواضحة المباشرة بالنصوص الغامضة، ولكن العكس هو الصحيح. فمثلاً لا نفسر ما جاء عن الأمور الأخيرة ومجيء المسيح الثاني في رسالتي تسالونيكي بما جاء في سفر الرؤيا، بل نفهم سفر الرؤيا على ضوء ما جاء في تسالونيكي. كما أن سفر الرؤيا يختلف عن الكتابات الرؤوية التي ظهرت في فترة " ما بين العهدين " أو " فترة صمت النبوة " . وهي

١٤ عزيز، فهميم. - د. القس. ملكوت الله. صفحة ١٤٨ - ١٥٤.

15 Ladd, George Eldon. The Last Things. PP. 9 - 18.

التي كانت في معظمها فترة مذلة وإضطهادات لليهود. ولذلك نشأ هذا الأسلوب الكتابي الذي يدعمهم ويشجعهم ويظهر لهم المستقبل والحاضر.

ولقد استخدم يوحنا الرائي كثيراً من الصور التي كانت مستخدمة من قبله، ولكنه ملأها بمعاني مختلفة عن تلك المستخدمة عند اليهود. فمثلاً عندما يتعرض لصورة المسيا الذي ينتظره اليهود كرجاء لتحقيق إنتظاراتهم ونبواتهم ورؤاهم، نستطيع أن نرى الفرق الكبير بين الكتب الرؤوية المسيحية والكتب اليهودية. فيوحنا الرائي يصوره حملاً مذبوحاً مع أنه أسد، وبصوره خرج غالباً ولكي يغلب، ولكن لا بسيف باثري قطع به الأجساد، بل بسيف فمه، أي بالكلمة المقدسة. مع أن صورة الأعداء لم تختلف كثيراً، فهم وحوش كواسر يخرجون من البر والبحر ووراءهم التنين. لأن العالم وعداوته لشعب الله باقية، وأسلحة الشر والإثم كما هي. لكن التغيير الكامل يحدث في معسكر البر، الذي لم يعد يستخدم أسلحة العالم التي ظن اليهود أنه يستخدمها^{١٦}. كما يقول الرسول بولس في رسالته الثانية إلى كورنثوس "لأننا وإن كنا نسلك في الجسد لسنا حسب الجسد خارب. إذ أسلحتنا محاربتنا ليست جسدية، بل قادرة بالله على هدم حصون" (٢ كورنثوس ١٠: ٣ - ٤).

١٦ عزيز، فهميم. - د. القس. ملكوت الله. (القاهرة: دار الثقافة، طبعة ثانية، ١٩٨٨) صفحة

بناء على هذا يجب الحرص والحذر من وضع المعانى اليهودية فى التعبيرات المسيحية، وألا نفسر رسالة سفر الرؤيا فى العهد الجديد كما يفسرها اليهود، لأن ذلك يشوّه الحقيقة ويجعلنا نضل فى متاهات ليست مسيحية.

المبدأ الرابع

هو ألا نأخذ كلمة أو عبارة أو نصاً بمفرده أو بعض النصوص المتناثرة، ثم نبني عليها عقيدة كاملة دون أن ندرسها فى نور الكتاب المقدس كله. وهو التفسير الذى يشمل ويضم معاً المعنى الطبيعى "البساطة" لأن الله نور وهو تكلم ليفهمهم، والمعنى الأصلى "التاريخ" الخلفيات والقرائن المختلفة، والمعنى العام "الانسجام" والذى يجعلنا ندرس الكتاب المقدس بالروح المميزة لكل هذا قارين الروحيات بالروحيات، لأن الله تكلم دون تناقض مع نفسه ١٧.

فعبارة "مجيء المسيح" مثلاً، لا يُقصد بها دائماً المجيء الثانى، لأن الكتاب المقدس يذكر أنواعاً من المجيئ. فهناك مجيئه بالقيامة "لا أترككم ينامى إنى آتى إليكم" (يوحنا ١٤ : ١٨) والكلمة "آتى" هى

الكلمة المستخدمة في المجيء الثاني. وقد يعنى المجيء مجيئه بقوة فى الروح القدس وانتصار الكنيسة " الحق أقول لكم إن من القيامة ههنا قوما لا يذوقون الموت حتى يروا ابن الانسان آتيا فى ملكوته " (متى ١٦ : ٢٨)، وذلك يتضح من مقابلة هذه العبارة بما جاء فى مرقس ٩ : ١ " وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا وصعد بهم إلى جبل عال منفردين وحدهم وتغيرت هيئته قدامهم ". وقد يعنى المجيء مجيئه فى دينونة أورشليم وخراب الهيكل (متى ٢٤).

صحيح أن هناك حديثاً عن المجيء الثاني فى متى ٢٤ ، لكن خلفية الحديث فى هذا الأصحاح، كما يبدو من خاتمة الأصحاح السابق (متى ٢٣)، خاصة قول المسيح عن أورشليم ودينونتها وعن الهيكل وخرابه " يا أورشليم يا أورشليم يا قاتلة الأنبياء ومراجمة المرسلين إليها كرمسة أردت أن أجمع أولادك كما تجمع الدجاج تحت جناحيها ولم تريدوا. هوذا يترككم بيتك لكم خرابا " (متى ٢٣ : ٣٧ و ٣٨). وعندما صُدم التلاميذ لهذا الكلام، وكان يسوع قد مضى إلى جبل الزيتون، طلبوا منه أن يرى أبنية الهيكل ربما يرجع عن كلامه، لكنه أجابهم " فقال لهم يسوع أما تنظرون جميع هذه. الحق أقول لكم إنه لا يترك ههنا حجر على حجر لا ينقض " (متى ٢٤ :

٢). وكذلك حديثه عن " رجسة الخراب " عندما قال " فمضى نظرتم رجسته الخراب النى قال عنها دانيال النبى قائمته فى المكان المقدس . ليفهم القارى " (متى ٢٤ : ١٥) والتي تشير إلى ما جاء فى دانيال ١١ : ٣١ " وتقوم منه أذرع وتنجس المقدس الحصن وتترع المحرقة الدائمة وتجعل الرجس المخرب " . وهى تشير عامة إلى ما جاء فى دانيال أصحابات ٢ ، ٧ ، ٨ ، ١١ إلى الممالك الأربع كما أشرنا فى المبدأ الثانى والتي آخرها مملكة الإسكندر ، والتي انقسمت أيضا بعد ذلك . كما تشير خاصة إلى أعمال أنتيوخس أيفانس ، وكان ملكاً على سوريا احدى الممالك التى نشأت عن إنقسام مملكة الاسكندر وهو القرن الصغير المذكور فى دانيال ٨ : ٩ - ١١ و ٢٣ - ٢٥ وهو موضوع الكلام فى دانيال ١١ : ٢١ - ٤٥ . وأنتيوخس هو الذى أقام مذبحاً لزيوس فى الهيكل ، وقدم خنزيراً عليه ، وحول الهيكل إلى أماكن فساد . ثم جاء يهوذا المكابى وحرر الهيكل وعاقب أنتيوخس أيفانس ومملكته سوريا . وكان هذا تمهيداً لمجيء المسيح فى الجسد ، أو بحسب تعبير دانيال المملكة الخامسة مملكة المسيح والتي هى الحلقة الأخيرة فى سلسلة نبوات دانيال عن الممالك الخمس .

يسوع أشار فى متى ٢٤ إلى هذا ، وإلى أنه سيتكرر فى أيام تيطس الرومانى الذى قدم خنزيراً أيضاً على المذبح ، وتم الخراب نهائياً للهيكل فى ٧٠ ميلادية .

إذن الخلفية واضحة أنها دينونة أورشليم وخراب الهيكل. لكن الحديث تطرق أيضاً إلى مجيئ المسيح ثانية، وهنا أراد يسوع أن يجعل من مجيئه لنهاية أورشليم، نموذجاً مصغراً ودليلاً وتأكيداً لمجيئه الثانى ونهاية العالم.

أما صور الخراب فهي من ناحية تؤكد طبيعة النص فى متى ١٤ فهو نص رؤوى، وبالتالي لا تؤخذ هذه الصور حرفياً، ومن ناحية أخرى فهذه الصور معروفة ومتكررة فى الآداب اليهودية، وفى العهد القديم مثل ما جاء فى إشعياء ٣٤ : ٤، يوثيل ٢ : ٣١ إلى آخره.

وقد يعنى هذا التعبير (مجيء المسيح) المجيء الثانى كما هو الحال فى متى ٢٥ : ٣١ " ومنى جاء ابن الانسان فى مجده وجميع الملائكة القديسين معه فحينئذ يجلس على كرسى مجده " .

من كل هذا يتضح أن العبارة الواحدة إذ أخذت على علاقتها، دون أن تُبحث فى روح الكتاب كله، وفى ضوء القرينة التى جاءت فيها، والظروف التاريخية التى كُتبت لأجلها، فإننا نسقط فى متاهات لا يعلم مداها إلا الله، ونتوه، كالكثيرين، فى طرق ضالة متشعبة.

وهناك عبارات أخرى يجب أن يدقق الدارس فى إستخدامها، وفى معرفة معناها لغوياً، وكيفية إستعمالها فى العصر الذى إستخدمت فيه، مثل عبارة "

ألف سنة " وعبارة " القيامة الأولى ". وسوف نتوقف أما المقصود بهذه العبارات أثناء دراستنا هذه في الصفحات التالية حول موضوعنا. لكن فقط نشير إلى أن القيامة الأولى قيامة روحية وهي قيامة كل من يقبل الرب يسوع مخلصا شخصيا وسيدا على حياته، كما يقول الرسول بولس " ونحن أموات بالخطايا أحيانا مع المسيح. بالنعمة أنتم مخلصون. وأقامنا معه وأجلسنا معه في السماويات في المسيح يسوع ". (أفسس ٢ : ٥ - ٦).

إذا هي قيامة روحية مثل عبارة " الموت الثاني " أي الموت الروحي، الذي هو الانفصال الكامل والأبدى عن الله، كما يؤكد ذلك على فم يوحنا الرائي الرب يسوع في حديثه إلى ملاك كنيسة سيمونا "... من يغلِب فلا يؤخِذُه الموت الثاني " (رؤيا ٢ : ١١).

المبدأ الخامس

هو ملاحظة الفرق بين نظرتي كل من العهدين القديم والجديد، نظرا لترتيب التصاعدي للإعلان الإلهي الذي وصل ذروته في المسيح قلب كل المكتوب. لكن هذا المبدأ لا يعنى الفصل بين العهد القديم والعهد الجديد، بل فقط التمييز بين وجهة النظر في كل منهما. فالعهدان مترابطان ترابطا عضويا، ويسرى فيهما تيار واحد هو العمل الفدائي العظيم، الذي أعدَّ له في العهد القديم - وأتمه في العهد الجديد.

هذا التمييز بين العهدين في إطار وحدة الكتاب، عبر عنه " أليك موتيير " Alec Motyer بقوله : " نستطيع بسهولة أن نحدّد (على الأقل) خمسة أوجه للعلاقة بين العهدين، ولكن ليس هناك ضرر في أن نذكر أنفسنا بأن هذه الأوجه التي نتحدث عنها، عبارة عن خمسة طرق تظهر بها وحدة الكتاب المقدس " ١٨

ولقد ذكر هذه الأوجه أو الطرق كالتالي :

الأول : البرهان أو الإثبات Confirmation

الثاني : الإنهاء Finalization

الثالث : الإرتباط أو الاعتماد Dependence

الرابع : إعادة التأكيد Re - affirmation

الخامس : الإكمال Completion

فالعهد الجديد يؤكد حقائق العهد القديم، ثم يضعها في صيغتها النهائية، ويعتمد على وجودها مع شرحها، ويصادق على صيغ الأفكار والحقائق في العهد القديم، وأخيراً يعبر عن الإعلان المتدرج في الإكمال، أي إكمال

١٨ نجيب، مكرم. - د. القس. طرق خلاقة ومعاصرة. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٦) صفحة

حقائق العهد القديم في العهد الجديد، فكل حقيقة تُبنى على حقيقة أخرى حتى يبرز الإعلان الكامل.

وبناء على ذلك نستطيع أن نرى الاختلاف في وجهة نظر العهدين، خاصة في عملية الفداء المجيدة^{١٩}، وهي أننا في كل العهد القديم نرى أن الفداء لم يظهر كحقيقة واقعة كاملة في الحاضر، بل ظهر أنه برحاء المستقبل الآتي كما نرى في تكوين ٤٩: ١٠، عدد ٢٤: ١٧ - ١٩، إشعياء ٩: ٦ - ٧، إرميا ٣١: ٣١ - ٣٤، حزقيال ٢٠: ٣٣ - ٤٤. في هذه النبوات وغيرها لا نجد أن الخلاص الأبدي قد تم، بل هو حقيقة آتية في المستقبل، لم يختبرها القديسون والآباء، لكنهم من بعيد نظروها وصدقوها وحيوها وأقروا أنهم غرباء ونزلاء على الأرض (عبرانيين ١١: ١٣ - ١٦).

أما في العهد الجديد فالأمر يختلف، فالقديسون قد لمسوا في حياتهم وفي حياة الآخرين أن هذا الفداء قد تم عمله، ولهذا فهم لا يستخدمون الفعل المستقبل بل الماضي للكلام عنه "الذي كان من البدء الذي سمعناه الذي رأيناه بعيوننا الذي شاهدناه ولمسناه أيدينا من جهة كلمة الحياة. فإن الحياة أظهرت وقد رأينا ونشهد ونخبركم بالحياة الأبدية التي كانت عند الآب

وأظهرت لنا. الذى رأيناه وسمعناه ونخبركم به لكي يكون لكم أيضاً شركة معنا. وأما شركتنا نحن فهى مع الآب ومع ابنه يسوع المسيح. ونكذب إليكم هذا لكي يكون فرحكم كاملاً. " (١ يوحنا ١ : ١ - ٤).

وهو يستخدم الفعل الماضى التام **Perfect Tense** ، الذى يعنى فى اليونانية أن هذا الذى لمسوه وشاهدوه، مازال أثره فعالاً وقوياً فى حياتهم. فالخلاص قد تم بعمل المسيح الكامل، والمسيح هو رجاؤنا الحى. صحيح أن التكملة النهائية لهذا العمل، خلاص الأجساد، ستكون فى المستقبل " أنتم الذين بقوة الله محروسون بإيمان خلاص مسنعد أن يعلن فى الزمان الأخير " (١ بطرس ١ : ٥)، لكنها ليست خطوة مستقلة، بل خطوة تكميلية لعمل بدء السيد المسيح للعالم وفى العالم.

كما أن نوع الخلاص المنتظر فى العهد القديم، يختلف عن الخلاص الذى تم فى العهد الجديد. فالخلاص فى العهد القديم روحى وسياسى وعسكرى، والمسيا فى العهد القديم مسيا روحى وسياسى وعسكرى يؤسس دولة ثيوقراطية. أما فى العهد الجديد فالخلاص روحى، والمسيا يخلص شعبه من خطاياهم. صحيح أنه خلاص يشمل كل الحياة الروحية والمدنية والعسكرية والاجتماعية والاقتصادية... إلى آخره، لكنه أساساً خلاص الحياة وتحريرها

من أسر خطاياها، وقيامتها من قبور آثامها، وامتلاكها، والسكن فيها بالروح القدس والكلمة المقدسة، التي تعطيها المقاييس والقيم المسيحية، التي من خلالها تهتم وتنشغل بكل نواحي الحياة الأخرى. خلاص روحى بمعنى أنه لا بسيف، ولا بدبلوماسية ملتوية، أو مكاييل مزدوجة عرجاء، ولا بدولة ثيوقراطية أرضية.

كذلك نرى فى العهد القديم شأنًا ضخماً للناموس والطقوس والهيكل فى عملية الخلاص، حتى فى كلمات العهد فى إرميا (إرميا ٣١ : ٣١ - ٣٤). لكن فى العهد الجديد أنتهى بر الناموس كواسطة فعالة فى الخلاص، لأنه كان مؤدبنا إلى المسيح "ولكن قبلما جاء الإيمان كنا محروسين تحت الناموس مغلقتا علينا إلى الإيمان العنيد أن يعلن. إذا قد كان الناموس مؤدبنا إلى المسيح لكي نثبرر بالإيمان. ولكن بعدما جاء الإيمان لسنا بعد تحت مؤدب. لأنكم جميعنا أبناء الله بالإيمان بالمسيح يسوع. لأن كلكم الذين أعتمدتم بالمسيح قد لبستم المسيح ليس يهودى ولا يونانى. ليس عبد ولا حر. ليس ذكر وأنثى لأنكم جميعا واحد فى المسيح يسوع. فإن كنتم للمسيح فأنتم إذا نسل إبراهيم وحسب الموعد وورثته". (غلاطية ٣ : ٢٣ - ٢٩). ولقد ركز الرسول بولس على هذا الاتجاه كثيراً فأثار الطريق لكثيرين وكشف قصد الله السامى.

وفى العهد القديم نرى القومية والعنصرية الواضحة فالخلاص والمجد سيكونان أولاً وأخيراً لإسرائيل، وإن وُجد مكانٌ للأمم فى الخلاص، فالسبيل لتحقيق ذلك هو خضوعهم تماماً لليهود. أما فى العهد الجديد فالخلاص الكامل والشامل بكل مراحلهِ للجميع، لأنه فى المسيح يسوع "ليس يهودى ولا يونانى. ليس عبداً ولا حراً. ليس ذكر وأنثى لأنكم جميعاً واحدٌ فى المسيح يسوع" (غلاطية ٣ : ٢٨).

المبدأ السادس

هو تفسير النصوص الرؤوية Apocalyptic طبقاً للقواعد المعمول بها فى التعامل مع الطبيعة الخاصة لهذه النصوص. هذه النصوص نستطيع أن نجدّها فى الكتاب المقدس فى كتب الأنبياء مثل أجزاء من أسفار حزقيال ودانيال وإشعياء وزكريا فى العهد القديم، وفى متى ٢٤ ومرقس ١٣ وسفر الرؤيا من أصحاب ٤ فى العهد الجديد. والكلمة اليونانية Apocalypsis (رؤيا ١ : ١) تعنى "كشف" أو "إعلان"، كشف وإعلان ما هو مخفى. والمعنى يشير إلى طبيعة هذه الكتابات الغامضة، التى لا بد أن نفهمها حتى نفك رموزها.

وأول وأهم هذه القواعد، أن لا تفسر هذه الكتابات تفسيراً حرفياً حتى لا يشوّه المعنى تماماً. وهذا بالضبط ما يحدث مع سابقى الألف، عندما يعتمدون فى

نظريتهم على هذه الأجزاء ويفسرونها حرفياً، ويربطون بينها وبين بعضها البعض دون تمييز. فهذه الأجزاء أدب رؤوى ممتلىء بالرمز والاعلان والصور والخيال، لأنه كُتب في أوقات اضطهاد وأزمة صعبة، فرضت هذا اللون من الكتابة الذى يكاد يكون شفرة خاصة، تحمل رسالة تشجيع للحاضر والمستقبل القريب لشعب يعانى ويتألم ويفهم هذه الرسالة.

فالكتابات الرؤوية، أذن، ينبغى أن نفهمها على أنها " أسلوب للكتابة " لتوصيل الرسالة، وليست وصفاً لشيء قد حدث، كما يقول ليون موريس Leon Morris فى كتابه " Apocalyptic ". ويؤكد الدكتور القس فهم عزيز فى كتابه " علم التفسير " ^{٢٠} . هذه الفكرة فيقول " إن الرأى أو الكاتب عندما يصف رؤيا، فهو لا يصف شيئاً قد حدث له أو رآه، ولكنه يتبع أسلوباً جديداً للكتابة تطلبه الموقف الذى وجد نفسه فيه " .

ومن هنا تأتى خطورة التفسير الحرفى للكتابات الرؤوية من ناحية، ومن الناحية الأخرى يبرز الفرق بين الكتابات الرؤوية اليهودية التى لا تجعل أى صلة للحاضر بالمستقبل الذى ترجوه، فالمستقبل فى نظرهم جديد تماماً، وبين الكتابات الرؤوية النبوية فى العهد القديم التى ترى المستقبل امتداداً للحاضر، أو الكتابات الرؤوية فى العهد الجديد. فمثلاً مرقس ١٣ نجد فيه اللغة

^{٢٠} عزيز، فهم . - د. القس. " علم التفسير " صفحة ٣٥٥.

الرؤية لكن المضمون والهدف يختلف، وسفر الرؤيا سفر نبوى استخدم الطريقة الرؤوية ليعلن وجود الله بقوة فى التاريخ وفى عصره ليشجع المؤمنين ويدفعهم إلى التوبة والرجوع إلى كلمة الله.

ولقد أشرنا إلى تاريخ وظروف كتابة سفر دانيال، الذى كان فى السبى فى بابل مع شعبه، كما نرى فى قصته فى الأصحاحات الأولى. أشرنا إلى ذلك أثناء عرض المبدأين الثانى والرابع من مبادئ التفسير. وأشرنا وقتها إلى الممالك الأربع (بابل، مادی وفارس، اليونان، روما) وانقسام اليونان بعد موت الإسكندر الأكبر إلى أربعة أقسام أو دول. مصر فى الجنوب وكان بها البطالسة. وملك الجنوب (دانيال ١١ : ٥) هو بطليموس سوتير (٣٢٢ - ٣٠٥ ق.م)، والسلوقيون فى سوريا. وكانت هناك حروب عديدة بين السلوقيين والبطالسة حتى ظهور انيتوخس ايفانيس ملك سوريا، الذى اتجه بعد ذلك إلى فلسطين وودنس الهيكل، ووضع تمثالاً على المذبح، وذبح خنزيراً عليه " رجسة الخراب ". وقام باضطهادات فظيعة لليهود فترة تصل إلى ثلاثة أعوام ونصف، حتى جاء يهوذا المكابى، وحرر وطهر الهيكل.

ورسالة دانيال لأمتة المسبية، أن المملكة التى سبّتهم، ويشار إلى السبى "بالسخط" (دانيال ٨ : ١٩) سوف تنتهى، ومن بعدها الدول الثلاث الأخرى. لكن الله سيقم أثناء ذلك مملكته فى المسيح المسيا، الذى يجسد توقعات وأنتظارات الاتقياء من الشعب، والذى هو رجاء المستقبل (دانيال ٩ :

٢٤ - ٢٧). وهدف الرسالة : إعلان أن سلطة التصرف فى مصائر الشعوب والأفراد ليست فى يد الناس أو الحكام، بل فى يد الله العلى وحده (دانيال ١٢: ١-٣).

هذا هو الإتمام والتحقيق التاريخى لرسالة السفر للتشجيع للشعب فى السبى، وللإشارة إلى "رجسة الخراب" والاضطهادات والعجائب التى سيقوم بها أنيتوخس أبيفانس، فى فترة تصل إلى ثلاثة أعوام ونصف كما أشرت، وهى التى يشير إليها السفر بالقول زمان وزمانين ونصف (دانيال ١٢: ٧) ومرة أخرى بالأيام فى دانيال ١٢: ١١ - ١٢.

على أن الأعداد فى دانيال ١١: ٣٦ - ١٢: ٤ تشير إلى الإتمام النبوى البعيد، وتربط بين أنيتوخس أبيفانس الذى يُرمز إليه بضد المسيح قبل مجيئ المسيح بالجسد، وبين كل ضد للمسيح حتى المجيئ الثانى. إذن، سفر دانيال فى علاقته بالعهد القديم، كسفر الرؤيا فى علاقته بالعهد الجديد، أو هو "رؤيا العهد القديم"، كرسالة تعزية للأتقياء من وقت السبى حتى التجسد، كما أن الرؤيا رسالة تعزية من وقت خراب أورشليم حتى المجيئ الثانى للرب يسوع (تيطس ١١: ٢-١٣، رؤيا ٧: ١، ٢٢: ١٧، ٢٠).

لكن سابقى الألف أو التدبيريين، لم يدركوا طبيعة سفر دانيال كأحد الكتابات الرؤوية من ناحية، ولم يدركوا تاريخ كتابته وظروف رسالته من ناحية أخرى. والنتيجة أنهم خلطوا بين الأحداث التاريخية التى يشير إليها، وهى أحداث

ملك سوريا كما أشرنا من قبل، وبين أحداث ونبوات عصر الانجيل. وحسبوا
بالتالى مملكة سوريا أنها مملكة روما، وأن " القرن الصغير" الذى هو انيتوخس
ايفانس ملك سوريا، هو الكنيسة الكاثوليكية^{٢١}.

وبدلاً من رسالة دانيال أن هذه الممالك التى تحيط باليهود وتضطهدهم،
خاصة الملكة الرابعة، سيتدخل الله فى دينونتها وخرابها، حتى تأتى المملكة
الخامسة التى هى مملكة المسيح عندما يأتى بالجسد، بدلاً من هذا، قالوا إن
ملكوت المسيح لا يقوم إلا بعد إبادة الكنيسة الكاثوليكية، أى أن ملكه لم يتم
بعد. كما قالوا عن المدد الموجودة فى دانيال، أن كل يوم منها يعنى سنة،
وبالتالى فهى تشير إلى زمن خراب الكنيسة الكاثوليكية ومجيئ المسيح. وكل
هذا التفسير وهمى لأنه لا يقوم على طبيعة هذا النوع من النصوص الرؤوية،
ولا يتوقف أمام الخلفيات التاريخية، ويقود إلى مخاطر لا حد لها.

المبدأ السابع

^{٢١} فصر الدوبساره. مجيء المسيح. (القاهرة : دار الطباعة القومية، ١٩٩٣) صفحة ٧٢ -

هو أن ندرس جيداً طريقة الأقتراب من النبوات أو النصوص النبوية فى الكتاب المقدس عامة، وفى العهد القديم خاصة. وسوف نوجز طريقة الاقتراب من النبوات فى أربعة جوانب رئيسية كالتالى :

الرسالة

ولقد انقسمت رسالة الأنبياء بصفة عامة إلى قسمين^{٢٢}. الأول يشمل المساحة الأكبر وهو رسالة مباشرة تحاول تفسير التاريخ فى ضوء الاحداث الحاضرة التى تمس حياة السامعين فى عصرهم. هى رسالة للحاضر فيها الحث والتوبيخ والتصحيح والتعليم، تأخذ فى اعتبارها ماضى الشعب والموقف من العهد والوعد المرتبط به، أى موقف العصيان أو الطاعة للعهد، والدعوة للتوبة والتذكير ببركة الوعد (إشعياء ١: ٢، ٣، ١٠-٢٠). فالأنبياء وسطاء تطبيق العهد، ووسطاء نقل كلمة الله^{٢٣}. أو كما يقول Kaiser هم "ثوار" العهد القديم، ينادون بتجديد حياة الشعب Revival والعودة إلى كلمة الله أى الإصلاح Reformation من خلال كلمة الله، التجديد

٢٢ عزيز، فهميم. - د. القس. علم التفسير. صفحة ٣٩٢ - ٤٢٨.

٢٣ غوردن وستورت. القيمة الكاملة. (القاهرة: دار الكتاب المقدس، ١٩٩٤). صفحة ١٧٩

والإصلاح معاً^{٢٤} ، والمفتاح هو التوبة، لإرساء البر والعدل، لشعب اليهود ولكل الأمم.

والقسم الثاني يشمل المساحة الأقل هو الحديث عن المستقبل أو " رجاء المستقبل " المرتبط بالموقف من العهد ومن إله الوعد^{٢٥} . والحديث عن المستقبل هنا ليس تاريخاً مجرداً، بل رسالة روحية فحواها أن الله هو سيد التاريخ يجريه كما يشاء، ويوجهه إلى هدفه السامي الذي وضعه له، من خلال أحداث هذا التاريخ. وعلى شعب الرب الطاعة وحياة القداسة حتى يختبروا البرنامج الإلهي الذي له الأثر الحاسم في حياتهم كسامعين، وشعارهم قول الرب "لا يكن لك آلهة أخرى أمامي".

المدى

لذلك لم تكن رسالة الأنبياء لإشباع الفضول عن المستقبل، بل كانت ليعلن الله من خلالها إعلاناً محدود المدى المستقبلي في حياة الشعب في ذلك الوقت، وكافياً لإظهار ما سوف يحدث. لكن هذه المحدودية يلازمها في

24 Kaiser, Walter C. The Old Testament in Contemporary Preaching. (Michigan : Grand Rapids, 1973). PP. 93 - 95

25 Travis, Stephen H. I Believe in the Second Coming of Jesus (U. S. A: Bible Sociey 1976) PP. 12 - 34.

بعض النبوات ما أسميناه "تدرج الإعلان"، أى أن الإعلان يتحدد تدريجياً كلما تقدمت الأيام، إنه "إعلان إسخاتولوجى". لكن الاسخاتولوجى أو أحداث المستقبل فى نبوات العهد القديم لا تختص بنهاية الكون، بل بتغيير مجرى تاريخ الأمة فى إطار العلاقة مع الله، وبالتالي فهو مرتبط بالعهد وبتجديده (إرميا ٣١ : ٣١ - ٣٤)، وبتحقيقه فى العهد الجديد الذى سيسكب فيه الرب روحه على الجميع "ويكون بعد ذلك أنى أسكب روحى على كل بشر فيشأ بنوكم وبناتكم وحلمر شيوخكم أحلاما ويرى شبابكم رؤى. وعلى العيد أيضا وعلى الإماء أسكب روحى فى تلك الأيام". (يوئيل ٢ : ٢٨، ٢٩)، ويحقق ملكوت البر والسلام فى حياة البشر (ميخا ٤ : ٣ - ٥) "فيقضى بين شعوب كثيرين ينصف لأمر قويت، بعيدة فيطبعون سيفهم سكا ورماحهم مناجل. لا ترفع أمة على أمة سيفاً ولا يعلمون الحرب فى ما بعد. بل يجلسون كل واحد تحت كرمه وتحت تينته ولا يكون من يرعب لأن فمررب الجنود تكلم. لأن جمع الشعوب يسلكون كل واحد باسم إلهه وخزن نسله باسم الرب إلهنا إلى الدهر والأبد".

وكنموذج لذلك نقدم نبوتين فى العهد القديم، والنصوص التى تشير إلى إتمامهما أو تطبيقهما أو تحقيقهما فى العهد الجديد فى الجدول التالى :

التطبيق في العهد الجديد	النبوة في العهد القديم
<p>(بولس في مجمع إنطاكية بيسيدية) يقول: "كان يجب أن تُكلموا أنتم أو لا بكلمة الله ولكن إذ دفعتموها عنكم وحكمتم أنكم غير مستحقين للحياة الأبدية هوذا نتوجه إلى الأمم. لأن هكذا أوصانا الرب. قد اقمنا نوراً للأمم لنكون أنت خلاصاً إلى أقصى الأرض".</p> <p>(أعمال ١٣: ٤٦ - ٤٧)</p>	<p>١- "قليل أن تكون لي عبداً لإقامة أسباط يعقوب وردد مخنوطي إسرائيل. فقد جعلتك نوراً للأمم لنكون خلاصاً إلى أقصى الأرض"</p> <p>(إشعياء ٤٩: ٦)</p>

<p>(يعقوب يتحدث في مجمع أورشليم) "سمعان قد أخبر كيف</p>	<p>٢- "في ذلك اليوم أقيم مظلة داود الساقطة وأحصن شقوقها</p>
---	---

<p>وأقيم ردمها وأبنيتها كأيام الدهر. لكي يرثوا بقية أدوم، وجميع الأمر الذين دعى اسمى عليهم يقول الرب". (عاموس ٩: ١١، ١٢)</p>	<p>افقد الله أولاً الأمر ليأخذ منهم شعباً على اسمهم. وهذا توافقهم أقوال الأنبياء كما هو مكتوب سأرجع بعد هذا وأبنى أيضاً خيمة داود الساقطة وأبنى أيضاً ردمها وأقيمها ثانية لكي يطلب الباقون من الناس الرب وجميع الذين دعى اسمى عليهم". (أعمال ١٥: ١٤ - ١٧)</p>
--	---

الأساليب

ولقد استخدم الأنبياء في رسائلهم الرؤى والأحلام "فقال اسمع كلامي. إن كان منكم نبي للرب فالرؤيا أسعلن لكم في الحلم كلمته." (عدد ١٢: ٦).
ولقد أساء الانبياء الكذبة استخدام الأحلام "قد سمعت ما قالته الأنبياء الذين تنبأوا باسمي بالكذب قائلين حلمت حلمت." (إرميا ٢٣: ٢٥). أما الرؤى فقد استخدم العهد القديم كلمتين للرؤيا، الأولى تعبر عن إعطاء الرب

كلمته للنبي، فالكمة هي موضوع الرؤيا وليس شيئاً يُرى بالعين كما
فى إشعياء ١ : ١ ، ٢ : ١ ، عاموس ١ : ١ ، ميخا ١ : ١ . والكلمة الثانية للرؤيا
تعنى رؤيا حقيقية لها موضوع ملموس، فأرميا رأى قضيب لوز (إرميا ١ : ١١ -
١٢) و (عاموس ٧ : ١ ، ٧ و ٨ : ١) إلى آخره. والرؤيا لا يمكن أن تفسر
حرفياً على أنها الإعلان، ولكنها الوساطة التى تحمل رسالة الله للشعب.

كما استخدم الأنبياء الأمثال (إشعياء ٥ : ١ - ٧ ، ٢ صموئيل ١٢ : ١ - ٧ ، حزقيال
١٦ ، ٢٣) ، والأعمال الرمزية (٢ ملوك ١٣ : ١٤ ، ١ ملوك ١١ : ٢٩ ، ٣٠ ، حزقيال
٤ : ١ - ٣) . والأمثال والأعمال الرمزية لم تكن فقط وسيلة للرسالة، بل هى
الرسالة نفسها. واستخدم الأنبياء أيضاً الأحداث الجارية، ففي هذه الأحداث
كلم الرب الأنبياء برسالة لها التأثير الكبير على حياة الشعب. وكذلك استخدم
الرب حياة النبى الخاصة أحياناً ليعطيه من خلالها رسالة للشعب كما
حدث مع هوشع (هوشع ١ ، ٢) و عاموس (عاموس ٤ : ١٢ ، ٨ : ١ - ٣) .
وأحياناً يستخدم الرب مشاهدات النبى فى حياته اليومية، كما حدث مع إرميا
عندما رأى الفخارى (إرميا ١٨) ، ومع يونان فى أمر اليقطينة، وموسى فى
العليقة (خروج ٣ : ١ - ٥) إلى آخره.

التفسير

والسؤال الطبيعى الآن : ما هى خطوات تفسير النصوص النبوية ؟ وفى
إيجاز نذكر بعض الخطوات التالية :

١- لابد أن نطبق مبدئياً قواعد التفسير العام. أى مراعاة اللغة، والتاريخ، والقرائن المختلفة، والفكرة الرئيسية للنص، والأفكار المتوازية للفكرة الرئيسية فى باقى السفر أو فى نور كلمة الله ككل.

٢- إن كل نص نبوى هو جزء من كل، لذلك يجب أن نربط الأجزاء معاً حتى يمكن فهمها. فمن يقرأ زكريا ٩ : ١٣ "لأنى أوترت يهوذا النفسى وملأت القوس أفر ايمرو أنهضت أبناءك يا صهيون على بنيك يا ياوان وجعلتك كسيف جبار". يتوقع أن ملكوت الله يتأسس بقوة السلاح، لكن من يقرأ زكريا ٩ : ٩ "ابتهجى جداً يا ابنة صهيون اهتفى يا بنت اورشليم. هوذا ملكك يأتى إليك هو عادل ومنصور وذيع وراكب على حمار وعلى جحش ابن أتان." مع إشعياء ٦ : ٩ "لأنهم يولد لنا ولد ونعطى ابناً وتكون الرياسته على كثرهم ويدعى اسمه عجيباً مشيراً إلهاً قديراً أباً أبدياً رئيس السلام". يرى أن تشبيهات الحرب مجرد صور لأن المسيح هو ملك السلام.

٣- لابد أن نستوضح رسالة النص، ومن هم السامعون الحقيقيون لها ؟ وما نوع هذه النبوة ؟ تعليمية، أخلاقية، تشجيعية، وعد، دينونة، تخاطب الحاضر أم المستقبل، مشروطة أم لا، تمت تاريخياً أم سوف تتم، وهل تمت فى العهد القديم أم الجديد. وهل للنبوة إتمام واحد أم أكثر من إتمام **Multiple Fulfillment**، مثل النبوات المسيانية فى إشعياء ٧ : ١٤ -

١٦ نبوة تتم في الطفل الذي أشار إليه النبي تاريخياً، لكنها تمت في المسيح بطريقة أخرى، ورجسة الخراب في دانيال تمت - كما عرفنا - في انتيوخس أبيفانس تاريخياً، لكنها أيضاً سوف تتحقق في إنسان الخطية في ٢ تسالونيكي ٢ : ٣ - ١٢. ونبوات خراب اورشليم تمت تاريخياً، لكن لها إتمام آخر في نهاية العالم في مرقس ١٣ : ٧ - ٢٧ إلى آخره.

٤- من المهم مراعاة طبيعة الكتابة الشعرية للنبوات مثل توازي الأفكار كالتضاد، والتماثل، والجمال القصيرة، والصور الشعرية، مثل ما جاء في يوشع ٣ : ١٨ - ٢٠ "ويكون في ذلك اليوم أن الجبال تقطر عصيراً والنلال تفيض لبناً وجميع يتابع يهوذا تفيض ماءً. ومن بيت الرب يخرج ينبوع ويسقي وادي السنت. مص تصير خراباً وأدوم تصير قفر أخيراً من أجل ظلمهم لبني يهوذا الذين سفكوا دماً بريئاً في أرضهم. ولكن يهوذا تسكن إلى الأبد وأورشليم إلى دهر فدور". وما يقوله النبي عن بابل "لا تعم إلى الأبد ولا تسكن إلى دهر فدور. ولا يخيم هناك أعز ابني ولا يريض هناك مرعاة. بل تريض هناك وحوش القفر ويملا البوم ييوتهم وتسكن هناك بنات النعام وتريض هناك معز الوحش". (إشعياء ١٣ : ٢٠، ٢١). وفي وصف السلام المقبل "فيسكن الذئب مع الخروف ويريض النمر مع الجدي والعجل والشبل والمسن معاً وصبي صغير يسوقها. والبقرة واللبنة ترعيان. ترض أولادهما

معاً والأسد كالبقر يأكل تبناً. ويلعب الرضيع على سرب الصل ويعد الفطير
يده على حجر الأفعوان". (إشعياء ١١: ٦ - ٨).

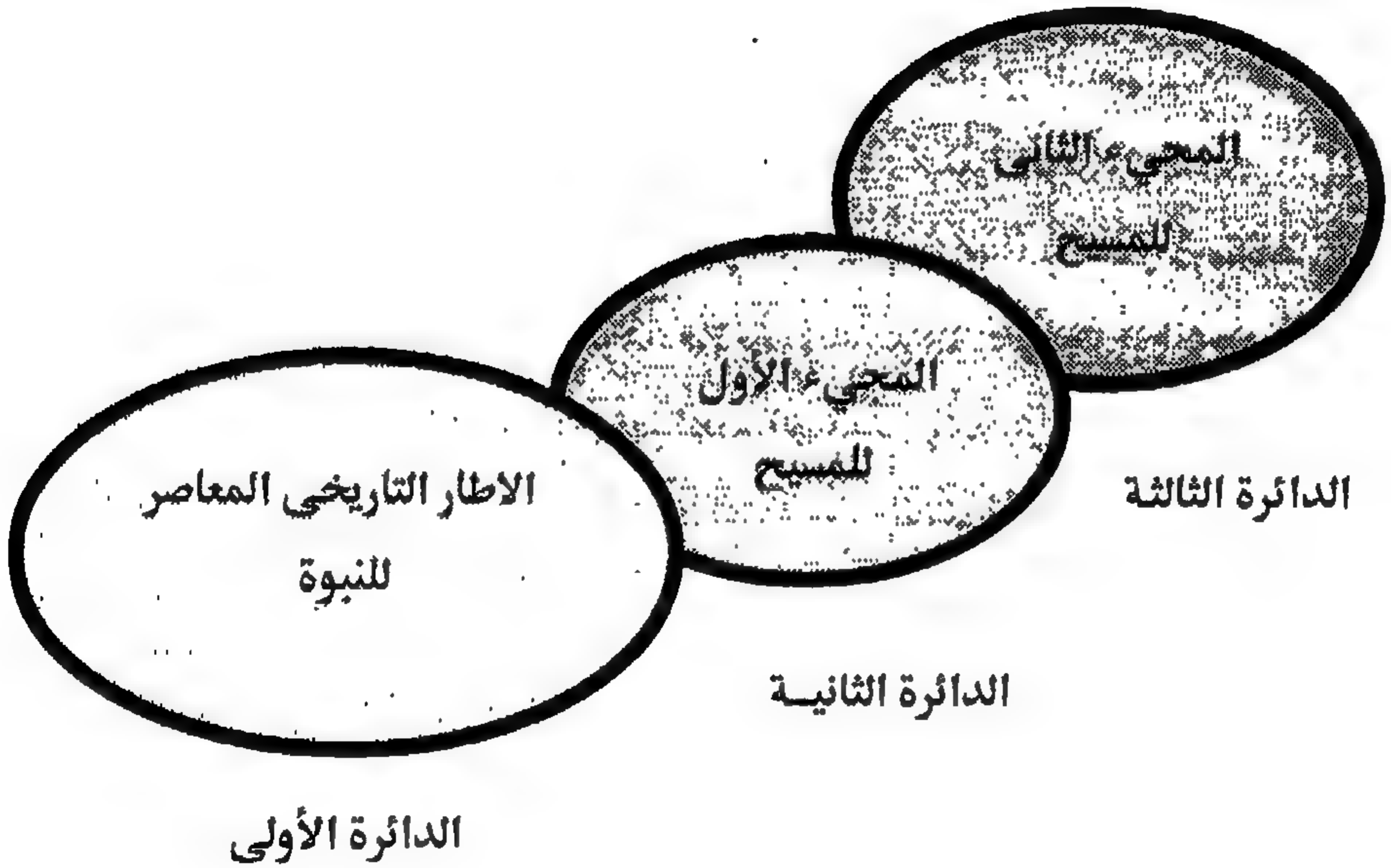
٥- يجب أولاً أن نركز على التفسير التاريخي للنبوة، وأن نعرف أننا نتحرك
وسط حقائق، ووسط شعب به شخصيات وله احتياجات. ثم يقودنا هذا التفسير
التاريخي المباشر إلى التفسير الروحي أو الرمزي المقصود والصحيح ثانياً.
فبعض الألفيين أو التدبيريين - للأسف - يفسرون نصاً مثل دانيال ١٢: ١ - ٣
تفسيراً مجازياً مباشرة، في تجاوز للتفسير التاريخي المباشر "المعنى
الأصلي"، والذي هو المرشد إلى الإتمام والتحقيق الصحيح. في
الوقت الذي فيه يفسرون الأجزاء الكثيرة الأخرى تفسيراً حرفياً.

٦- أن نذكر دائماً المبدأين الأول والثاني من مبادئ التفسير التي درسناها،
عند الإقتراب من النبوات لتفسرها. فلا نفسر النبوات على ضوء الأحداث
السياسية المتغيرة، بل نفسرها في نور العهد الجديد، وشخص ورسالة الرب
يسوع، الذي تحققت فيه وفي رسالته كل كلمات الناموس والأنبياء.

٧- أن نقيم الكوبري، أي أن نربط، ليس فقط بين المعنى الأصلي للنبوة
وبين إتمامها، بل أيضاً بين المعنى الأصلي لها الذي قصده النبي وفهمه
السامعون، وبين رسالتها المعاصرة نحن الآن.

٨- على أساس ما سبق ودرسناه، يجب أن نفسر النبوات في إطارها
التاريخي المعاصر لسامعيها أولاً، كرسالة من الله لهم أساساً، ترتبط بظروفهم
الحاضرة. وثانياً يجب أن نفسر النبوات التي تشير إلى المستقبل ونطبقها، في

إطار شخص ورسالة الرب يسوع وكنيسة العهد الجديد. وثالثاً ننظر إلى الأجزاء التي لها أكثر من إتمام، ونطبقها ليس فقط في إطارها التاريخي أو في نفس مجيئ المسيح الأول بالجسد، بل أيضاً في المستقبل البعيد الذي يربطه العهد الجديد بمجيئ المسيح الثاني. هذه الدوائر الثلاث نراها في الشكل التالي :



الخلاصة

والخلاصة التي ننتهي إليها، في ضوء هذه المبادئ التفسيرية التي أشرنا إليها من ناحية، وفي نور الإلمام الشامل بمحتويات واتجاهات العهد القديم والعهد الجديد من ناحية أخرى، يتبين استحالة قبول الاتجاه الأول الذي يرى أن كل الكتاب مساوٍ في القمة اللاهوتية كقطع الموزايكو المتراصة والمتجاورة، عند دراسة الأمور الأخيرة وأحداث المجيء الثاني للرب يسوع. ويتأكد صحة وحتمية قبول الاتجاه الثاني، والذي تنادى به الكنيسة الانجيلية المشيخية، والذي يعتمد ويستند إلى إدراك الطبيعة المتدرجة للإعلان الإلهي، ويأخذ في الاعتبار مبادئ التفسير التي قدمناها.

الكنيسة وروح الترقب والإنظار

وعلى هذا، يجب أن نقرب إلى موضوع المجيء الثاني، في روح التعبّد والترقب والإنظار، وبعيداً عن مصادر الخلط والتشويش.

فالمجيء الثاني وانتظاره عنصر هام من عناصر إيماننا وحياتنا المسيحية، يتساوى تماماً مع عبادة الإله الحي "لأنهم هم يخبرون عنا أي دخول كان لنا إليكم وكيف مرجعهم إلى الله من الأوثان لعبدوا الله الحي الحقيقي. وتنظروا ابنه من السماء الذي أقام من الأموات يسوع الذي يتقدنا من الغضب الآتي

(١ تسالونيكي ١ : ٩ ، ١٠). " معلمة إيانا أن ننكر الفجور والشهوات
العالمية ونعيش بالعقل والبر والتقوى فى العالم الحاضر . منتظرين الرجاء
المبارك وظهور مجد الله العظيم ومخلصنا يسوع المسيح " . (تيطس ٢ : ١٢ ، ١٣) .

وإنتظار المجيء أساس هام لصحة الكنيسة ويقظتها " هذا وإنكم عارفون
الوقت أنها الآن ساعة لتسبىظ من النور . فإن خلاصنا الآن أقرب مما كان حين
آمنا . قد تنهى الليل وتقارب النهار فلنخلع أعمال الظلمة ونلبس أسلحة
النور . لنسلك بلياقة كما فى النهار لا بالبطر والسكّر لا بالمضاجع والعهر لا
بالخصام والحسد " (رومية ١٣ : ١١ - ١٣) . وهو ضمن عطايا ومواهب الروح
القدس للكنيسة جسد المسيح " حتى إنكم لتسمر ناقضين فى موهبة ما
وأنتم متوقعون استعلان ربنا يسوع المسيح " . (١ كورنثوس ١ : ٧) .

وانتظار المجيء والرجاء الحى ، نبع القوة للكنيسة وللأفراد فى تحمل
مشكلات وآلام الزمان الحاضر " فإننى أحسب أن الأمر الزمان الحاضر لا
تقاس بالمجد العنيد أن يستعلن فىنا . لأن انظار الخليقة يتوقع استعلان أبناء

الله. إذ أخضعت الخليقة للبطل. ليس طوعاً بل من أجل الذي أخضعها.
على الرجاء" (رومية ٨ : ١٨ - ٢٠).

الفصل الثالث

تطور المفهوم الاسخاتولوجي

ملكوت الله وشعب الله

انتهينا من دراستنا في الفصل الثاني إلى حقيقة تدرج الاعلان الإلهي، وإلى المبادئ التفسيرية للنصوص الكتابية التي تضيء قدامنا الطريق. وفي هذا الفصل سوف ندرس معاً تطبيق هذه الحقيقة، حقيقة تدرج الإعلان، من خلال تطوّر المفهوم الاسخاتولوجي، أو تطور التعليم الخاص بالأمور والأحداث الأخيرة في الكتاب المقدس، حتى نزداد قرباً وفهماً بالتالي لموضوع المجيء الثاني والملك الألفي إلى آخره.

وسوف ندرس تطوّر هذا المفهوم :

في العهد القديم..

في رسالة الأنبياء..

في فكر المسيح..

في فكر الرسول بولس..

في مفهوم ملكوت الله..

في مفهوم شعب الله..

في الموقف من دولة إسرائيل الحديثة..

في العهد القديم

يهتم العهد القديم بشعب إسرائيل، نسل إبراهيم المختار، الذي دعاه الله، وأقام معه عهده كشعبه الخاص (تكوين ١٢ : ١ - ٢٠). وهذا ما نسميه "

الميثاق الابراهيمى " نسبة إلى العهد الذى أقامه الله مع ابراهيم، عندما دعاه من " أور " فى جنوب العراق ليذهب إلى أرض كنعان.

هذا العهد يتكرر عدة مرات فى نفس السفر مثل تكوين ١٣ : ١٤ - ١٥، ١٧ : ١ - ٢١، ١٧ : ١ - ٢٢، ٢٢ : ١٥ - ١٨. وهذا الميثاق يشير أولا إلى الشعب أو نسل ابراهيم الذى يكون أمة عظيمة " كنجوم السماء وكالرمال الذى على شاطئ البحر "، ويشير ثانيا إلى الأرض (تكوين ١٥ : ١٨) أرض الميعاد، ويشير ثالثا إلى البركة، أى أن يكونوا بركة لجميع الشعوب^{٢٦}.

ثم جاء العهد مع موسى فى سيناء (خروج ١٩، ٢٠)، وأخيرا العهد مع بيت داود، لإقامة نسل ملكى أبدي كما فى ٢ صموئيل ٧. وهكذا تكونت اسرائيل كأمة لها قياداتها وقضاتها وملوكها وكهنتها وهيكلها.

والعهد القديم أساسا هو قصة هذه الأمة وموقفها من العهد، حروبها مع الأمم الأخرى، أوقات صحتها وأوقات عصيانها وضلالها، أوقات وحدتها وراحتها وأوقات تفككها وانقسامها، أوقات انتصاراتها وأوقات انكساراتها الروحية والسياسية والعسكرية. وفى النهاية أسر المملكة الشمالية على يد آشور ٧٢٢ ق.

^{٢٦} قسيس، رياض. - القس. الأرض (دمشق : مطابع ألف باء - الأديب، ١٩٩١) صفحة

م، والمملكة الجنوبية على يد بابل ٥٨٦ ق. م والتي استمروا فيها فترة طويلة تقترب من السبعين عاما. ثم بدأ " كورش " فى السماح لهم بالعودة على أفواج أيام الامبراطورية الفارسية، بقيادة عزرا ونحميا، وفى أيام حجّى وزكريا وملاخى.

فى رسالة الأنبياء

وأثناء فترات الملوك والسبى ظهرت نبوات الأنبياء، وركز - كما درسنا - على موقف الشعب من العهد، لتعلن عصيان ودينونة اسرائيل، وعصيان ودينونة الأمم الأخرى التى اعتدت عليهم. وتعلن أيضا الرحمة والرجاء بالخلاص والعودة للشعب عن طريق المسيا الآتى، الذى يحررهم ويغفر خطاياهم، ويحقق لهم كل الانتظارات المرجوة.

على إنهم أمام ظروفهم القاسية، والمحن والأخطار التى هددتهم من كل جانب، تطرفوا فى فهمهم لهذا الرجاء والخلاص، وركزوا على أنه خلاص روحى وسياسى وعسكرى، ومُلك أرضى، ودولة دينية ثيوقراطية، يكون المسيا فيها هو الملك والحاكم على الأرض، لأنهم ركزوا على صورة المسيا الملك أكثر من الصور الأخرى مثل " ابن الانسان " أو " عبد الرب ".

والسبب في هذا التطرف في الفهم، أن العهد والخلاص والرجاء قد أخذ في بعده الجماعي، طابعا قوميا يخص شعب اليهود فقط. ومن الناحية الأخرى فلأن تيارا "انتقائيا" طغى على سياسة تكوين الشعب اليهودي عبر العصور.

هذا "الطابع القومي" و"التيار الانتقائي" أو ما يمكن تسميته "التيار القومي الانتقائي"، أنتج كل النتائج السلبية عبر التاريخ، حتى يومنا هذا. فالله لهم وحدهم، كما سيطرت عليهم فكرة التفوق على سائر الشعوب، وهي فكرة عنصرية بغيضة، مازالت تحرك الصهيونية المعاصرة في دعواها ومزاعمها حتى الآن.

ولقد حاول الأنبياء تطوير فكر الشعب عن اله وعن العهد، فهو إله كل الشعوب وسيد كل الأرض، وبالتالي تطوير فكرهم عن الرجاء والخلاص والمسيا الآتي نحو الشمولية لا القومية فقط (انظر عاموس ٩: ٧، إشعياء ٢: ٢-٥، إشعياء ٢٥-٢٧، ٤٠-٤٦، ملاخي ١: ١١، يونا ٣: ١٠، ٤: ٢، ٤: ١١) وأخيرا نادى الأنبياء بتجديد العهد (أرميا ٣١: ٣١-٣٤، حزقيال ٣٦: ٢٦-٢٨).

فى فكر المسيح

عندما جاء المسيح، جاء ليعلن أن الناموس والأنبياء وكل العهد القديم مقدس، ولكن قداسه وعظمته تكمن فى صلته بالحوادث العظيمة التى يعملها الله فى أيام العهد الجديد. بل أكثر من ذلك، لقد أعلن المسيح أن العهد القديم بتاريخه وناموسه ونبواته قد تم فيه هو وفى عمله ورسالته، فهو مركز التاريخ ومتمم الناموس والأنبياء، ولذلك قال "لا تظنوا انى جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء.. ما جئت لأنقض بل لأكمل" (متى ٥: ١٧).

فإذا كان العهد القديم قد تطلع إلى ملكوت الله، فلقد جاء يسوع ليحقق ظهور هذا الملكوت فى شخصه (مرقس ١: ١٥) "قد كمل الزمان واقترب ملكوت الله.."، (لوقا ١١: ٢٠) "...أقبل عليكم ملكوت الله". وان كان العهد القديم قد تطلع إلى صور المسيا، ففى المسيح تحققت كل هذه الصور، كما سبق ورأينا. ولقد تمم المسيح رسالة المسيا عبد الرب الذى تحدث عنه إشعياء (إشعياء ٦١: ١ - ٣، متى ٩: ١١، لوقا ٤: ١٦ - ٢١)، وكذلك ابن الانسان (دانيال ٧: ١٣، مرقس ١٤: ٦٢).

ولقد فسّر يسوع العهد القديم تفسيراً اسخاتولوجياً، أى فى نور ما هو آت، وما هو آت قد بدأ اتمامه فى مجيئه هو، فى شخصه ورسالته، وسوف يُستكمل فى مجيئه ثانية. (متى ٢٤ : ٤٢، لوقا ١١ : ٢٥ - ٢٧، يوحنا ١٤ : ٣). وهنا أظهر المسيح أن الأمور الأخيرة تشمل كل "تدبير" الخلاص عبر التاريخ، من مجيئه الأول حتى مجيئه الثانى.

ففى جوابه على اعتراف بطرس أعلن المسيح إنه سيبنى كنيسة بنفسه (متى ١٦ : ١٨)، فالمسيا لا بد له من جماعة قديسى العلى (دانيال ٧ : ١٣، ١٤، ١٨، ٢٧)، التى هى اسرائيل الجديد. وظهر ذلك من طريقة اختياره لتلاميذه، فقد اختار اثنى عشر تلميذاً فى اشارة إلى أسباط اسرائيل الاثنى عشر. واعطاهم لقب "القطيع الصغير" (لوقا ١٢ : ٣٢) الذى سُرَّ الرب أن يعطيهم الملكوت، وهو لقب يقابل لقب شهير فى العهد القديم هو "البقية"، ليحملوا رسالة الحياة إلى كل العالم، وهى نفس الرسالة التى أعطاها الله لبنى اسرائيل ولم يفعلوا شيئاً، ولذلك أعلن يسوع لليهود أن ملكوت الله سينزع منهم ويُعطى لأمة أخرى (متى ٢١ : ٤٣) هى الكنيسة.

ثم أعطى يسوع تلاميذه أسلوباً جديداً فى الحياة، فقال لهم فى متى ٥ : ٢٠ "فإنى أقول لكم انكم إن لم يزد بركم على الكهنة والفريسيين لن تدخلوا ملكوت السموات"

وأعطاهم أسرار ملكوت السموات (متى ١١ : ٢٥، لوقا ١٠ : ٢١)، ثم أعطاهم رسالة جديدة ليكرزوا بملكوت السموات (لوقا ١٠ : ١ - ٢٤). وأخيرا أعطاهم اسمه، فمن يقبلهم يقبله ومن يرفضهم يرفضه (مرقس ٩ : ٤١، متى ١٠ : ٤٠ - ٤١).

من خلال كل هذا نرى كيف أن المسيح غيّر المفاهيم الأخروية، وحولها إلى حقائق ملموسة وأحداث حاضرة، ظهرت في شخصه ورسالته، وفي تكوينه لكنيسته، مجتمع الرب الجديد الذي يحل محل القديم. وأن هذا كله سوف يصل إلى كمال تحقيقه عندما يأتي ثانية^{٢٧}.

في فكر الرسول بولس

ترتبط بقوة رسالة الرسول بولس وتعاليمه حول الكرازة والحياة في المسيح، بعقيدته في قرب مجيء المسيح ثانية فالوقت منذ الآن مقصر فيجب أن يرجع البعيدون عن المسيح، ويجب أن يحيا القديسون حياة تليق بقديسي الرب.

^{٢٧} زكريا، نصرالله. رؤيا معاصرة حول المجيء الثاني. (القاهرة : مطبعة الطلبة، شبوا، ١٩٩١) صفحة ٣٧.

لكنه برغم تأكيده على حتمية مجيء المسيح الثانى وقربه ودوره فى حياة الخدمة والاستعداد، إلا أنه لم يُشر من قريب أو من بعيد إلى أى حساب للوقت.

بل على النقيض، أكد على فجائية مجيء المسيح عندما قال " لأنكم انتم تعلمون بالحقائق أن يوم الرب كلص فى الليل هكذا يأتى " (١ تسالونيكى ٥ : ٢) وأنه هو لا يعرف أى شئ عن موعد مجيء المسيح. إذا ماذا كان يقصد الرسول بحديثه عن قرب المجيء ؟، نجد قصده بوضوح فى نفس النص الذى أشرنا إليه عندما يقول فى ١ تسالونيكى ٥ : ٤ " وأما انتم ايها الاخوة فلسنم فى ظلمة حتى يدرككم ذلك اليوم كلص ". أى إنه مادمتم قد أصبحتم فى النور الذى جاء إلى العالم، وصرتم أبناء ذلك النهار الذى أشرق، فقد أصبح مجيء الرب شغلکم الشاغل (١ تسالونيكى ٥ : ٥ - ٦) " جميعكم أبناء نور وأبناء نهار. لسنا من ليل ولا ظلمة. فلا نسهر إذا كالباقيين بل لنسهر ونصيح ".

وهو يؤكد نفس الحقيقة عندما يقول فى رومية : ١٣ : ١٢ " قد تنامى الليل وتقارب النهار فلنخلع أعمال الظلمة ونلبس أسلحة النور ". فى هذه الأقوال يربط الرسول ما حدث بما هو آت، النهار الذى أشرق بالنهار الذى

يقترّب، الماضي التام بالمستقبل، لأن الكل تشمله خطة الله الواحدة للخلاص. فمن أخذ عربون الروح واختبر الخلاص، يدرك وينتظر المجد المقبل، فإختبار الحاضر يحمل معه توقع المستقبل وتوقع المستقبل يؤكد

اختبار الحاضر^{٢٨}.

كما علّم الرسول أن توقع مجيء المسيح ثانية، لا يمكن أن يقلل من أهمية الحياة الحاضرة في هذا العالم. بل على العكس، فالرسول يوبخ الذين لا يسلكون بترتيب، معتمدين على قرب مجيء الرب، فيقول لهم في تسالونيكي الثانية ٣: ٦ - ٧ "ثم نوصيكم أيها الاخوة باسم ربنا يسوع المسيح أن تتجنبوا كل أخ يسلك بلا ترتيب وليس حسب التعليم الذي أخذناه منا إذ أنتم تعرفون كيف يجب أن يمثل بنا لأننا لم نملك بلا ترتيب بينكم"

ويؤكد على قيمة الوقت فيقول "فانظروا كيف تسلكون بالدقيق لا كجهلاء بل كحكماء. فتدبر الوقت لأن الأيام شريرة. من أجل ذلك لا تكونوا أغبياء بل فاهمين ما هي مشيئة الرب". (أفسس ٥: ١٥ - ١٧) مع (كولوسي ٤: ٥). وينادي بالحكمة في السلوك (كولوسي ٤: ٥).

٢٨ عزيز، فهميم. - د. القس. الفكر اللاهوتي. صفحة ٤٠٥-٤٠٨.

٥ - ٦) وعمل الخير للجميع (غلاطية ٦ : ١٠)، والخضوع للسلطات (رومية ١٣ : ١ - ٨). وهو ينادى بكل هذا السلوك المسيحى الإيجابى فى الحياة لأن مجيء الرب قريب (رومية ١٣ : ١١ - ١٤). فتوقع المجيء عند الرسول بولس توقع إيجابى، كما أن مرور الوقت الطويل وتأخير المجيء، لا يجب أن يفقد الكنيسة أو المؤمن عمق وقوة ومعنى ممارسة حياة التوقع والانتظار لمجيء الرب.

كذلك أكد الرسول بولس أن العهد القديم يُفسّر - كما ذكرنا فى المبدأ الثانى من مبادئ التفسير - فى نور العهد الجديد وشخص ورسالة المسيح.

فتفسيره للعهد القديم يرتكز حول مركز واحد هو المسيح (أفسس ١ : ٩ - ١٠) " إذ عرفنا بس مشيئته حسب سرته التى قصدناها فى نفس. لتدبير ملك الأزمنة ليجمع كل شئ فى المسيح ما فى السموات وما على الأرض فى ذاك " Christocentric. فالله له قصد واحد يسير به فى كل التاريخ ليحققه، عبر أحداث تاريخية يحددها فى سقوط آدم (رومية ٥ : ١٢ - ٢١ ، ١ كورنثوس ١٥ : ٤٥ - ٥٠ ، ١ تيموثاوس ٢ : ١٣ - ١٤) وأمانة وإيمان إبراهيم (غلاطية ٣ : ٦)، وعطية الناموس (غلاطية ٣ : ١٩)، وأخيرا تجلى هذا القصد السامى فى مجيء المسيح، وحياته، ورسالته، وموته، وقيامته، وصعوده، وجلوسه عن يمين الآب، وانسكاب الروح، وبناء الكنيسة، ومجيئه الثانى ليدين الأحياء والأموات. وهنا نرى تدرج تحقيق قصد الله وعهده.

وأخيراً عبّر الرسول عن مفهومه لتاريخ إسرائيل في العهد القديم، بكلمة " مثال " وبالانجليزية Type. أى أن تاريخ إسرائيل في العهد القديم، مثال لتاريخ الكنيسة، التى هى إسرائيل الجديد (١ كورنثوس ١٠ : ١ - ١١) " فإني لست أريد أيها الإخوة أن تجهلوا أن آباءنا جميعهم كانوا تحت السحابة وجميعهم اجتازوا فى البحر وجميعهم اعتمدوا بالموسى فى السحابة وفى البحر. وجميعهم أكلوا طعاماً واحداً وروحياً. لأنهم كانوا يشربون من صخرة روحية تابعتهم والصخرة كانت المسيح. لكن بأكثرهم لم يرس الله لأنهم طرحوافى القفر. وهذه الأمور حدثت مثلاً لنا حتى لا نكون نحن مشتهين شراً كما اشتهى أولئك. فلا تكونوا عبدة أو ثان كما كان أناس منهم. كما هو مكتوب جلس الشعب للأكل والشرب ثم قاموا للعب. ولا تزن كما زنى أناس منهم فسقطنى يوم واحد ثلثة وعشرون ألفاً. ولا تجرب المسيح كما تجرب أيضاً أناس منهم فأهلكهم الحيات. ولا تدمروا كما تدمر أيضاً أناس منهم فأهلكهم المهلك. فهذه الأمور جميعها أصابهم مثلاً وكبت لإندامنا نحن الذين انتهت إلينا أو آخر الدهور "، (أفسس ١٤ : ٢ - ١١ : ٣) " لأنه هو سلامنا الذى جعل الاثنين واحداً ونقض حائط السياج المتوسط أى العداوة مبطلاً بجسده ناموس

الوصايا في فرائض لكى يخلق الاثنى فى نفسه انسانا واحدا جديدا صانعا
سلاما ويصالح الاثنى فى جسد واحد مع الله بالصليب قائلا العداوة به. فجاء
وبشركم بسلام انتم البعيدين والقريبين لأن به لنا كلنا قدوما فى روح واحد
إلى الآب فلسنم إذا غرباء ونزلا بل سرعية مع القديسين وأهل بيت الله مبنيين
على أساس الرسل والأنبياء ويسوع المسيح نفسه حجر الزاوية الذى فيه كل
البناء مركبا معا ينمو هيكل مقدس فى الرب الذى فيه أنتم أيضا مبنيون معا
مسكناء لله فى الروح. بسبب هذا أنا بولس أسير المسيح يسوع لأجلكم أيها
الأمم أن كنتم قد سمعتم بتدبير نعمة الله المعطاة لى لأجلكم أنه بإعلان عرفنى
بالسر كما سبقت فكنت بالإنجاز الذى نحسبه حينما تقر أوزنه تقدر أن
تفهموا إذا ريتنى بس المسيح الذى فى أجيال أخر لم يعرف به بنو البشر كما قد
أعلن الآن لرسل القديسين وأنبيائه بالروح. أن الأمر شر كما فى الميراث
والجسد ونوال موعده فى المسيح بالإجيل الذى صرت أنا خادما له حسب
موهبة نعمة الله المعطاة لى حسب فعل قوته لى أنا أصغر جميع القديسين أعطيت
هذه النعمة أن أبش بين الأمم بغنى المسيح الذى لا يستقصى وأبش الجميع فى
ما هو شركته السر المكنوم منذ الدهور فى الله خالق الجميع يسوع المسيح

لكي يُعرف الآن عند الرؤساء والولاة في السماويات بواسطة الكنيسة
لحكمته الله المشوعة حسب قصد الدهور الذي صنع في المسيح يسوع مرينا".
لكن هذا الاتجاه الذي أعلنه المسيح، وأكده الرسول بولس، مازال يثير حتى
اليوم قضية خطيرة كما نعرف. والسؤال : ما هي هذه القضية ؟

القضية..

ملكوت الله وشعب الله

القضية هي أن بعض الفرق الانجيلية تنادى - كما ذكرنا من قبل - بمساواة وحي الكتاب في القمة اللاهوتية، وترفض فكرة تدرّج الإعلان الالهى، وبالتالي ترفض تدرّج تحقيق العهد، عهد الخلاص، عبر التاريخ كما رأينا. وهكذا ينادى التدبيريون أو سابقوا الألف بقصتين مختلفين، قصة اسرائيل في العهد القديم وقصة الكنيسة في العهد الجديد، وبملكوتين ملكوت الله وملكوت السموات، وبشعبين، وبخطتين لله خطة لاسرائيل تختلف تماما عن خطته للكنيسة، وبمصيرين مختلفين مصير اسرائيل يختلف عن مصير الكنيسة. فالحكم الدينى الشيوقراطى الأرضى لاسرائيل شعب الله وسوف يحكم المسيح حرفيا وأرضيا معهم، والسيادة الروحية من السماء للكنيسة عندما تُختطف^{٢٩}.

فهل نحن حقا أمام ملكوتين وشعبين وخطتين ومصيرين؟ أم اننا أمام خطة واحدة وعهد واحد تدرّج وتتصاعد داخل إطار ملكوت الله وشعب الرب؟ وما هو مفهوم الملكوت؟ ومن هم شعب الرب؟ هذا ما سنحاول بإيجاز الاجابة عليه.

مفهوم ملكوت الله

توجد في افتتاحية انجيل مرقس أن يسوع جاء إلى الجليل " يكرز ببشارة الملكوت ويقول قد كمل الزمان واقترب ملكوت الله فتوبوا وآمنوا بالانجيل " (مرقس ١ : ١٤ - ١٥). ولقد تركزت - كما نعلم - حياة يسوع ورسالته حول ملكوت الله. ولم يعط يسوع تعريفا محددا لهذا الاصطلاح، بما يوحي بأنه معروف لسامعيه، وهي اصطلاح يعنى لغويا سلطان الله وحكمه.

ولقد جاء الاصطلاح في العهد القديم ليدل على سلطان الله الأسمى فوق الجميع، كالله الخالق، والله الفادى. لكن ملك الله الفدائى لم يبلغ هدفه المقصود في العهد القديم، ولهذا فإن الرجاء في المستقبل كان جزءا أصيلا ودائما في ايمان الشعب القديم.

وفي العهد الجديد أعلن يسوع أن الملكوت جاء بمجيئه في الجسد. واستخدم متى كثيرا عبارة "ملكوت السموات" لأنه يتحدث إلى اليهود الذين يقدسون لفظ الجلالة، ولذلك استخدمه ٣٢ مرة، في مقابل ست مرات استخدم عبارة "ملكوت الله". أما مرقس ولوقا فاستخدما "ملكوت الله" فقط. واستخدم يوحنا "ملكوت السموات" فقط في حديث المسيح مع نيقوديموس (يوحنا ٣ : ٣-٥).

ولقد استخدم يسوع العبارتين بنفس المعنى، ونرى ذلك فى كل العهد الجديد، مما يؤكد أن العبارتين مترادفتين. ولا صحة للقول أن "ملكوت الله" عام للأمم، وبدأ بتجسد المسيح، أما "ملكوت السموات" فهو لليهود فقط.

فالكتاب المقدس عامة، والعهد الجديد على وجه الخصوص، يذكر "ملكوت الظلمة" أو ملكوت ابليس، وهو إلى انقضاء، فى مقابل "ملكوت الله" أو "ملكوت السموات".

وملكوت الله الذى هو ملكوت السموات، ملكوت روحى لا مادى، وهذا يظهر فى قول المسيح "أجاب يسوع مملكنى ليست من هذا العالم. لو كانت من هذا العالم لكان خدامى يجاهدون لى لا أسلم إلى اليهود. ولكن الآن ليست مملكنى من هنا" (يوحنا ١٨ : ٣٦). كما تظهر الطبيعة الروحية للملكوت بوضوح فى تجارب يسوع، وفى اعلانه عن ارساليته وطبيعته برنامجه عندما اقتبس كلمات إشعياء النبى (إشعياء ٦١ : ١ - ٣)، وطبقها على نفسه (انظر لوقا ٤ : ١ - ٣٠). وفى قول الرسول بولس "لأن ليس ملكوت الله أكلا وشربا. بل هو بر وسلام وفرح فى الروح القدس" (رومية ١٤ : ١٧).

وملكوت الله هو المملكة الباقية إلى الأبد، ولذلك فهو حاضر ومستقبل. حاضر لأنه جاء فى المسيح (متى ١١ : ١١، ١٢ : ٢٨، لوقا ١٦ : ١٦، ١٧ : ٢١، متى

١٣، مرقس ٤). وهو مستقبل لأنه سيُعلن في كماله عند مجيء المسيح بقوة في مجده (متى ٦: ٩-١٣، لوقا ١١: ٢-٤).

وملكوت الله شامل لجميع البشر، لليهود ولجميع الأمم معا (لوقا ١٣: ٢٩) "ويأتون من المشرق ومن المغرب ومن الشمال والجنوب وينكثون في ملكوت الله"^{٣٠}، وقال يسوع أيضا لليهود بسبب عصيانهم قولته الحاسمة "أن ملكوت الله يُنزع منكم ويعطى لأمة تعمل أثماره" (متى ٢١: ٤٣). هذه الأمة هي الكنيسة التي أسسها كمجتمع جديد يحل محل الشعب القديم، كما رأينا في فكر المسيح. وبهذا أصبحت الكنيسة واسطة الملكوت في العالم، ووارثة الملكوت وميدان تأثيره، ويسوع ملك على الكنيسة.

^{٣٠} عزيز، فهميم. - د. القس. ملكوت الله. صفحة ٩-٦٢ و٢١١

مفهوم شعب الله

لكل ملك ملكوت وشعب، لذلك سننتقل من مفهوم الملكوت الواحد إلى مفهوم الشعب الواحد. هذا المفهوم يلخصه الرسول بولس في كلمات رائعة في رومية ٢ : ٢٨ - ٢٩ " لأن اليهودي في الظاهر ليس يهوديا، ولا الختان الذي في الظاهر في اللحم ختانا، بل اليهودي في الحقا هو اليهودي. وختان القلب بالروح. لا بالكتاب هو الختان. الذي مدحه ليس من الناس بل من الله ". وهو يربط الختان الروحي لا بجنس أو بتناسل طبيعي، بل بالرب يسوع فيقول " انظروا الكلاب انظروا فعلت الشر انظروا القطيع لأننا نحن الختان الذين نعبد الله بالروح ونفتخر في المسيح يسوع ولا نكل على الجسد " (فيلبي ٣ : ٢ - ٣).

فهو يسمي الختان الجسدي " القطع " وهي اشارة إلى عدم نفعه في الحياة الروحية وبالتالي رفض فكرة التهود كطريق للمسيحية وهذا هو التعريف والتحديد الجديد لليهودي الحقيقي، أي لشعب الله، الذي ارتفع فوق حدود الجنس أو النسل أو الطقس إلى آخر الفوارق الجسدية فيقول في غلاطية ٣ : ٢٨ " ليس يهودي ولا يوناني ليس عبد ولا حر ليس ذكر وأنثى لأنكم جميعا واحد في المسيح يسوع ".

ولذلك يقول الرسول في العدد التالي "فان كنتم للمسيح فأنتم إذا نسل ابراهيم
وحسب الموعد وورثته" (غلاطية ٣ : ٢٩) (انظر أيضا رومية ٤ ، كولوسي ٣ :
١١). وفي رومية ١٠ : ١١ - ١٢ ، يقتبس قول إشعياء ٢٨ : ١٦ فيقول "...
كل من يؤمن به لا يخزي. لأنه لا فرق بين اليهودى واليونانى لأن ربنا
واحدا للجميع غنيا للجميع الذين يدعون به". ومرات يقتبس هوشع عندما
يقول "كما يقول فى هوشع أيضا سادعوا الذى ليس شعبى شعبى والننى ليست
محبوبة محبوبة فيكون فى الموضع الذى قيل لهم فيه لسنر شعبى إنه هناك
يدعون أبناء الله الحى" (رومية ٩ : ٢٥ - ٢٦).

ويتساءل الرسول، لكى يؤكد هذه الحقيقة "أمر الله لليهود فقط؟ أليس للأمر
أيضا؟ بلى للأمر أيضا لأن الله واحد هو الذى سيرى الختان بالإيمان والغرلة
بالإيمان" (رومية ٣ : ٢٩ - ٣) انظر أيضا ١ تيموثاوس ٢ : ٤ - ٦ ، رومية ٢ : ٦ -
١١ ، ٣ : ٩.

ولذلك يشير إلى العهد المقدس الذى أعطاه الله للكنيسة، والذى جاء
فى إرميا ٣١ : ٣١ - ٣٤ وحزقيال ١١ : ١٩ ، ٣٦ : ٢٦ ، فيذكره فى كورنثوس
الأولى ١١ : ٢٥ "هذه الكأس هى العهد الجديد بدمى" وهذا العهد ليس

مشروطا بالناموس لأنه سيكتب على قلوبهم، وهنا يتحول الناموس إلى عنصر داخلي يشترك فيه الجميع. هذا هو العهد الجديد الذي تطلع إليه العهد القديم، وعمله الله بدم المسيح، وهو تجديد للعهد مع ابراهيم، فيقول الرسول "وانما أقول هذا أن الناموس الذي صار بعد أربعمئة وثلاثين سنة لا ينسخ عهدا قد سبق فتمكن من الله نحو المسيح حتى يبطل الموعد" (غلاطية ٣: ١٢).

من كل ما سبق نرى أن الكنيسة التي تكونت من اليهود والأمم، هي شعب الله الحقيقي. وهي التي ورثت المواعيد والامتيازات التي كانت لاسرائيل القديم، وهنا يقول الرسول "وأية موافقة لهيكل الله مع الأوثان فإنكم انتم هيكل الله الحي كما قال الله اني سأسكن فيهم وأسير بينهم وأكون لهم الها وهم يكونون لي شعبا" (٢ كورنثوس ٦: ١٦) وهي وراثة الموعد، ومجد الله في وسطها (رومية ٥: ٢، ٨: ٢١، ٢ كورنثوس ٣: ٧-٨) ^{٣١} "الذي به أيضا قد صار لنا الدخول بالإيمان إلى هذه النعمة التي نحن فيها مقيمون ونشخص على رجاء مجد الله، لأن الخليقة نفسها أيضا ستعق من عبودية الفساد إلى حرية

مجد أولاد الله، ثم أن كانت خدمة الموت المنقوشة بأحرف في حجارة قد حصلت في مجد حتى لم يقدر بنو اسرائيل أن ينظروا إلى وجه موسى لسبب مجد وجهه الزائل فكيف لا تكون بالأولى خدمة الروح في مجد "

السؤال الآن

وماذا عن اسرائيل حسب الجسد ؟

(رومية ٩ - ١١)

في هذه الأصحاحات تحدث الرسول عن طبيعة اسرائيل وحاضر اسرائيل ورجاء اسرائيل في حوار ملخصه كالآتي :

١- ليس كل اليهود رفضوا المسيح، هناك من آمن به وقبله. وهنا جاء بفكرة " البقية " الأمانة، وأوضح إنها تُبنى على الوعد الالهي والبر الالهي والنعمة الالهية وليس على أساس وبر بشري. وأعطى مثلين : الأول اسحق ابن الموعد دون اسماعيل (٩ : ٨ - ٩)، والثاني يعقوب من البطن دون عيسو (٩ : ١٠ - ١٣)، ويوضح هذه الحقيقة أكثر في تحذير واضح في ٩ : ١٤ - ٢١.

٢- يعود إلى حديث البقية، ويقتبس من هوشع في ٩ : ٢٥ - ٢٦، وكذلك من إشعياء في ٩ : ٢٧ - ٢٩، ويطبق ذلك في الحاضر على اليهود والأمم،

ويبين أن هدف الله دخول الأمم في ٩ : ٢٢ - ٢٥، ويؤكد لقد زال الحاجز بين الإثنين.

٣- ثم يأتي السؤال : وما هي خطية إسرائيل الأساسية ؟. فأجاب لقد حاولوا أن يصلوا إلى الله عن طريق أعمال الناموس مستقلين عنه، بعكس الأمم الذين قبلوا نعمة الله وعمله بثقة كاملة (٩ : ٣٠ - ١٠ : ٢١). فإسرائيل الحقيقي هو إسرائيل الموعد والايمان وليس إسرائيل الجسد.

٤- هل معنى هذا أن الله رفض شعبه ؟ يؤكد الرسول " حاشا " (١ : ١١)، ثم يضيف لقد حدث هذا كله حسب قصد الله، حتى يدخل الأمم. ثم يغير اليهود بعلاقة الأمم به فيسرعون إليه، فيكون الأمم واسطة خلاص لليهود، بعد أن فشل اليهود في أن يكونوا واسطة خلاص للأمم (١ : ١١ - ١٤). فقساوتهم فتحت الباب للأمم، وقبول الأمم عمل على اغارتهم ليرجعوا هم.

٥- ثم يتجه إلى الأمم أن لا يفتخروا، فهم زيتونة برية طُعِمَتْ بالنعمة في الزيتونة الأصلية، فصار الأمم شركاء في أصل الزيتونة ودسمها. وإن كان قد قُطِع بعض الأغصان، فذلك من أجل عدم الايمان، وان ثبت بعض الأمم فبالإيمان يثبتون. " فلا تسكبر بل خف " (١١ : ١٤ - ٢٤).

٦- في النهاية سيأتي يوم يدخل فيه ملء الأمم وجميع إسرائيل إلى الخلاص. لأن ارادة الله خلاص الجميع، وكنيسة الله، إسرائيل الجديد بالنعمة، بالإيمان في الروح في المسيح من الجميع، اليهود والأمم. وهذا هو

السر الذى فى أفسس ٢ : ١ - ١.١ : إن هدف الله الثابت "... لكى يرحم الجميع" (١١ : ٢٥ - ٣٢). ومحبة الله مازالت تطارد الجميع.

٧- ثم يختتم الرسول بترنيمة رائعة، تعبر عن انبهاره بغنى الله وحكمته وعلمه وفكره وسلطانه فيهدف قائلا " بالعمق غنى الله وحكمته وعلمه.. ما أبعد أحكامه عن الفحص وطرقه عن الاستقصاء. لأن من عرف فكر الرب أو من صار له مشيرا أو من سبق فأعطاه فيكافأ لأن منه وبه وله كل الاشياء له المجد إلى الابد. آمين" (رومية ١١ : ٣٣ - ٣٦).

وهنا يربط الرسول كعاداته بين التعليم والتسبيح، بين اللاهوت وبين العبادة والتمجيد **Theology and Doxology** ، فعندما رأى أن محبة ورحمة الله تطارد الجميع من يهود وأمم، لم يستطع إلا أن يتغنى بغنى الله وحكمته وعلمه.

اختبر فرانسيس طمسون فى حياته الشخصية حصار محبة ورحمة الله له، فكتب هذه الكلمات :

لكم هزيتُ منه بالليل والنهار
وكم ظلمتُ منه فى ظلمة السنين
وكم ظلمتُ أسعى فى وحشة القفار

وفى ضباب دمعى وفى صدى الأنين ...

وفجأة سمعت خطوات أقدام

تسعى وتسعى خلفى بوقتها الرهيب

وفوقها يدوى فى الليل والظلام

صوت ينادى نفسى بنغم عجيبة ..

أنا ينبوح اشتياقك

أنا موضوع اجتماعك

إن نفسك نبعها منى،

ولن ترضى ابتعادك ..

وهكذا، فإن قصة مطاردة المحبة والرحمة للبشر لم تتم فصولها بعد...

حقيقة وحدة شعب الله

من كل ما سبق نتأكد من وحدة شعب الله فى العهدين. ولا مكان لقول التدييريين وسابقي الألف الذى يرى عهدين لله، العهد الأول عمل المسيح مع الكنيسة بدمه المسفوك، والعهد الثانى عهد مستقبلى سوف يتم مع إسرائيل، وهو فى قولهم تجديد واسع لعهد موسى، وأن عمل المسيح

والكنيسة جملة اعتراضية وستنتهى، وأن يهوه سيحقق وعده وعهده لشعبه، اليهود، بعد أن تخرج الكنيسة من الصورة بالاختطاف وهم يصورون عصر الكنيسة بالقطار السريع الذى أعدّه الله، بعد أن فشل الله فى قصده الأصلي مع اليهود، الذى يشبهونه بالقطار العادى. وعندما ينتهى القطار السريع الذى بدأ عند صلب المسيح وبداية عصر الكنيسة، حيث توقف الزمن، وبالتالى توقف القطار الأصلي وأُخلى الطريق للقطار السريع، قطار الكنيسة. عندما ينتهى القطار السريع من مهمته، بالوصول إلى محطته النهائية وهى اختطاف الكنيسة، يعود الله فيحرك الزمن ويحرك القطار العادى الأصلي، ويحقق قصده بإقامة ملكوته الأرضى فى الألف سنة.

يقول، لا مكان لهذا القول، لأن شعب الله شعب واحد، تحققت فيه كل الوعود من خلال عهد الفداء الواحد، الذى تحقق تدريجيا فى المسيح وشعبه من البداية إلى النهاية (أفسس ١١: ٢ - ٢٢، عبرانيين ١٠: ١١ - ٢٣) مع ^{٣٢} رومية ٩: ٦ - ٨، غلاطية ٣: ٢٧ - ٢٩).

وطريق الخلاص واحد للجميع (رومية ١٠: ١٢ - ١٣). ومصير شعب الله واحد (عبرانيين ١٢: ٢٥ - ٢٩). وملكوت الله وملكوت السموات واحد

³² Ladd. ibid. pp. 27-28

للجميع، وهو "ملكوت لا يتزعزع" (عبرانيين ١٢ : ٢٨)، ملكوت روحى،
شعب واحد، عهد واحد، خطة واحدة، مصير واحد، كنيسة واحدة^{٣٣}.

33 Achtemeier,Elizabeth. Preaching from the Old Testament.
(Kentucky: Louisville,John Knox P.1989) P.133.

إذن

ما هو الموقف

من دولة اسرائيل الحديثة ؟

استطعنا من خلال دراستنا السابقة أن ندرك الحقائق الهامة التالية :

١ - تحقق الوعد والعهد مع ابراهيم حول الارض في مراحل ثلاث على الأقل. أولا في يشوع ٢١ : ٤٣ - ٤٥ " فأعطى الرب اسرائيل جميع الأرض التي أقسم أن يعطيها لأبائهم فامتلكوها وسكنوا بها فأراحهم الرب حوالهم حسب كل ما أقسم لأبائهم ولم يقف قدامهم رجل من جميع أعدائهم بل دفع الرب جميع أعدائهم بأيديهم لم تسقط كلمة من جميع الكلام الصالح الذي كلم به الرب بيت اسرائيل بل الكل صار ".

وثانيا في أيام سليمان (١ ملوك ٤ : ٢١) " وكان سليمان مشلطا على جميع الممالك من النهر إلى أرض فلسطين وإلى تخوم مصر كانوا يقدمون الهدايا ويخدمون سليمان كل أيام حياته ". وثالثا بعد السبي البابلي في القرن الخامس قبل الميلاد (نحميا ٩ : ٢ - ٨) " أنت هو الرب الإله الذي اخترت

أبرام وأخرجته من أوس الكلدانيين وجعلت اسمه ابراهيم ووجدت قلبه أميناً أمامك وقطعت معه العهد أن تعطيه أرض الكنعانيين والحثيين والأموريين والفرزيين واليبوسيين والجرجاشيين تعطيهما لسله وقد أجزت وعدك لأنك صادق " وهكذا انتهت قضية نبوة الأرض تماماً (مزمور ١٠٥ : ٤٢ - ٤٥) " لأنه ذكر كلمة قدسه مع ابراهيم عبداه فأخرج شعبه بابلهاج ومخاريبه بتز وأعطاهم أراضي الأمر وتعب الشعوب ورثوه لكى يحفظوا فرانضه ويطيعوا شرائعه. هملوياً."

٢- أما قضية الشعب، فنحن نعلم أن المملكة الشمالية - بعد انقسام المملكة - تشتت وانتهت بالسبي الآشوري عام ٧٢٢ ق.م. والمملكة الجنوبية انتهت إلى السبي البابلي عام ٥٨٦ ق.م، ثم سمح لهم كورش الفارسي ٥٣٨ ق.م بالعودة على أفواج، وانتهوا من إعادة وبناء الهيكل عام ٥١٦ ق.م. واستمروا بعد ذلك أيام اليونان ٣٣٣ ق.م، وأيام السلوقيين ١٧٤ ق.م، واضطهاد انتيوخس ايفانس ١٦٨ ق.م، ثم الثورة المكابية ١٦٦ ق.م وفترة الاستقلال ١٤٣ ق.م حتى حكم الرومان ٦٣ ق.م إلى أن تم خراب اورشليم والهيكل في عام ٧٠ ميلادية، بعد ثورة اليهود الأولى ضد روما. وبعدها بقليل في محاولة ثورة فاشلة أخرى كانت الضربة القاضية لهم، وانتهى تاريخ الشعب اليهودي إلى الشتات النهائي.

٣- أبرز العهد الجديد الدلالة الإيمانية الكاملة للعهد مع إبراهيم، ونبوءات العهد القديم، وأكد على تحقيق العهد والنبوءات في المسيح المسيا، كما هو واضح في قلب العهد القديم (إرميا ٣١ : ٣١ - ٣٤) وفي العهد الجديد في متى ٥ : ١٧. وان شعب الرب - كما درسنا - هو إسرائيل الجديد الذي يشمل الجميع من يهود وأمم (غلاطية ٣ : ٢٨، رومية ١٠ : ١٢).

٤ - من كل ما سبق يتضح أن دولة إسرائيل الحديثة الآن، هي وليدة الحركة الصهيونية التي بدأت بمؤتمرها الأول في بازل بسويسرا عام ١٨٩٧، والتي تضمن برنامجها تشجيع الاستعمار اليهودي لفلسطين، وتأسيس منظمة تربط بين يهود العالم عن طريق مؤسسات محلية ودولية طبقا لقانون كل دولة، وتقوية الشعور القومي لليهود.

وهكذا بدأت عملية تهجير اليهود الأوروبيين إلى فلسطين، التي كانت جزءا من الدولة العثمانية في ذلك الحين، وكشف هرتزل جهوده للحصول على "براءة" تضمن قيام أي كيان صهيوني في فلسطين، فحصل فعلاً على نوع من الاعتراف الأوربي بالمنظمة الصهيونية، في مقابل اخلاء أوربا من الفائض البشري اليهودي. وبالتالي تم التحالف التالي، أن تتحكم الصهيونية في يهود العالم، وأن تخلص الغرب من فائض أعدادهم، ثم تقيم قاعدة للاستعمار

الغربي في قلب العالم العربي^{٣٤} . ولقد كشف " محمد حسنين هيكل " في كتابه " المفاوضات السرية " نص ورقة نابليون التيقرأها امام أسوار القدس كنداء لليهود عام ١٧٩٨ والتي تؤكد بوضوح كل هذه الحقائق، حول التحالف الغربي مع الحركة الصهيونية على قيام دولة اسرائيل.

وهكذا صدر وعد بلفور أو " تصريح بلفور " في بريطانيا يوم ٢ نوفمبر ١٩١٧، ثم تصويت الأمم المتحدة على تقسيم فلسطين إلى دولتين عربية ويهودية عام ١٩٤٧، وقيام الدولة الاسرائيلية عام باعتراف فوري امريكي سوفيتي. ثم بدأ تاريخ الصراع العربي الاسرائيلي مرورا بالعدوان الثلاثي عام ١٩٥٦، وحرب ١٩٦٧، وانتصار اكتوبر ١٩٧٣، والدخول في معاهدات ومفاوضات السلام التي تمت مع مصر حتى استردت ارضها بالكامل حتى طابا. ومازالت المفاوضات تتعثر على باقى المسارات بسبب تطرف وتعننت وتراجع الحكومة الاسرائيلية الحالية بقيادة نتياهو، سواء على المسار الفلسطيني برغم مؤتمر مدريد ١٩٩١ واتفاقيات أوسلو ١، ٢ إلى آخره، أو على

^{٣٤} الدجاني، أحمد صدقى. -د. مقال بالأهرام " العقد الصامت بين الحضارة الغربية والحركة الصهيونية " فى ١٦ نوفمبر ١٩٩٦، وأقرأ أيضا مقال د. مصطفى محمود فى أهرام ٢٣ نوفمبر ١٩٩٦ " اقتراب الموعد "

المسار السوري والمسار اللبناني، وبرغم المبدأ الحاكم للجميع " الأرض مقابل السلام ".

٥- بناء على ما تقدم نؤكد إنه لا علاقة من قريب أو من بعيد، بين دولة اسرائيل الحديثة وحقيقة " شعب الله " فى نبوات العهد القديم. هذه النبوات التى تحققت فعلا فى اطارها الزمنى فى العهد القديم، واكتملت فى دلالتها الروحية فى العهد الجديد فى المسيح وفى الكنيسة، التى هى اسرائيل الروحية الجديد، والذى يشمل كل البشر من يهود وجميع أمم الأرض. وان كل ما يقال ويتردد حول ربط مجيء المسيح ثانية بدولة اسرائيل الحديثة، واقامة الهيكل، ومعركة هرمجدون، ونهاية العالم إلى آخره، هو فكر قديم لبعض الفرق لا يتفق مع الفكر الكتابي واللاهوتي لكلمة الله.

لكن الأبواق الصهيونية، والفرق الانجيلية التى تتبنى اتجاهاتها دون تبصر كتابي ولاهوتي شامل، تحاول إحياء هذه المزاعم لخدمة اغراضها السياسية. وهى مأساة كل التاريخ القديم والحديث، عندما يُستغل الدين لصالح الأهواء والسياسات، بدلاً من أن يكون - كما اراده الله - نوراً وتوجيهاً للناس وللسياسات معاً.

٦- وبالتالي فالكنيسة الانجيلية المشيخية، مع الكنائس المسيحية الأخرى، فى الشرق والغرب، لم تبخل بتوضيح الفكر الكتابي واللاهوتي الصحيح، من خلال مؤتمرات وندوات محلية ودولية، ومن خلال الكتب التى توضح

مضمون كلمة الله في سر وغنى، لكل قارئ يريد أن يلم بالحق الالهي في ملئه وشمولة. لكن من المهم أن يقوم الرعاية والوعاظ بتقديم هذا التعليم للشعب، للشباب ولل كبار، حتى لا نترك شعبنا نهياً للأفكار الأخرى التي تملأ الساحة الكنسية، في قضية كتابية ولاهوتية هامة.

٧- كما أن هذه القضية تأخذ بُعداً وطنياً في غاية الأهمية بالنسبة لنا كمصريين وعرب، في صراعنا مع دولة إسرائيل، وفي دحض المزاعم التي تروجها لتنهب أراضي الشعوب العربية المجاورة لها، والتي استولت عليها في حرب ١٩٦٧. خاصة والمنطقة تمر بفترة من الفترات الصعبة في مواجهة قوى التطرف الاسرائيلي، ورموز حزب الليكود، في محاولة منهم لتجميد عملية السلام، والمراوغة بل النكوص والتحلل من مبادئ السلام في الاتفاقيات السابقة. ولذلك على كل الفرق التي تتبنى الأفكار الصهيونية - سواء كانت تدري أم لا - أن تصحح موقفها، في نور كلمة الله الواضحة الساطعة كالشمس من ناحية، وفي عمق الانتماء والحس الوطني الأصيل من الناحية الأخرى.^{٣٥}

^{٣٥} انظر قائمة المراجع المختلفة الملحقة لمزيد من الدراسة.

الفصل الرابع

مُصطلحات المجي

حاجز اللغة

فى مقال بعنوان " حاجز اللغة من أسباب الكوارث الجوية " فى جريدة الأهرام عدد ١٧ نوفمبر ١٩٩٦ فى الصفحة الأولى، بمناسبة حادث الصدام المروع بين طائرة الركاب السعودية وطائرة الشحن القازاخستانية قرب نيودلهى، والذى أودى بحياة ٣٥٠ شخصا، قال مراسل جريدة الأهرام فى مدينة نيويورك فى هذا المقال ما نصه :

" إن حاجز اللغة بين قائدى الطائرات وبرج المراقبة يمكن أن يتسبب فى كوارث ضخمة. ولتفادى مثل هذه الكوارث، تعكف لجنة مكونة من قائدى الطائرات ومسئول أبراج المراقبة والمسئولين الحكوميين منذ ١٨ شهرا، على إعداد دليل جديد يتضمن مفردات موحدة عن التعليمات المتعلقة بالاقلاع والهبوط وتنظيم حركة النقل الجوى فى المطارات لتكون معدة للاستخدام خلال عامين... "

تذكرت هذا المقال ونحن ندرس موضوعنا، لأن حاجز اللغة يسبب فى كل المجالات عادة، وفى المجال الدينى خاصة، مشكلات عديدة. لذلك بعد أن وقفنا فى الفصول السابقة أمام نظريات نهاية التاريخ والمجىء الثانى، وقدمنا بعض المبادئ التفسيرية المعاونة، وتعرضنا لتطور المفهوم الاسخاتولوجى فى الكتاب المقدس، والمقصود بملكوت الله وشعب الله، وبعد أن أصبحنا نتقدم

أكثر في فهم موضوع المجيء الثاني والملك الألفى، صار لزاماً علينا الآن أن نقف أمام بعض المصطلحات الهامة التي ترتبط به. ونحن نرجو أن ضبط وتحديد معانى ومدلولات هذه المصطلحات، وكيفية استخدامها في النصوص الكتابية حول موضوعنا، يساعدنا كثيراً على الفهم السليم للحق الكتابي^{٣٦}.

٣٨، ٣٧

١ - يوم الرب

جاء هذا المصطلح في العهد القديم في صيغة المضاف والمضاف إليه. وهو من أهم عناصر الفكر الاسخاتولوجي عند الأنبياء، وهو يوم يشير إلى عقيدة مترسبة عند اليهود عن مجيء الرب إليهم ليجعلهم سادة الأمم. ويذكر بعض العلماء أن الشعب كان يتذكره في احتفالاتهم وعبادتهم في مستهل السنة الجديدة، ويرون فيه رجاءً وتمجيذاً ورجوعاً بالمملكة إلى وحدتها ومجدها.

٣٦

عزيز، فهميم. - د. القس. الفكر اللاهوتي. صفحة ٤٢٠-٤٢٢.

٣٧

عزيز، فهميم. - د. القس. علم التفسير. صفحة ٤٠٩ - ٤١١.

38

Ladd. ibid. pp. 49-57

١٠٧

ولكن عاموس النبي تكلم برسالة تناقض هذا الاعتقاد عندما قال "ويل للذين يشبهون يوم الرب. لماذا الكرم يوم الرب هو ظلام لا نور كما اذا هرب انسان من أمام الأسد فصادفه الدب أو دخل البيت ووضع يده على الحائط فلده عنه الحية أليس يوم الرب ظلاماً لا نوراً وقتماً ولا نوراً" (عاموس ٥ : ١٨ - ٢٠). لقد أراد عاموس أن يقول أن هذه الانتظارات في يوم الرب، دفعتهم إلى حياة الكسل والظلم والشر وعدم الاكتراث بالقيم الأخلاقية وبوصايا الرب، ولهذا سوف يكون يوم الرب لهم يوم دينونة شديدة، وأيضاً سيكون يوم دينونة للأمم الأخرى التي عصت الله مثل بابل ومصر وأدوم إلى آخره (إشعيا ١٣ - ٢٣). لقد كسروا العلاقة والعهد الذي قطعه الله معهم. ونادى إشعيا بنفس المعنى عندما قال "فإنه هوذا السيد رب الجنود ينزع من أورشليم ومن يهوذا السند والركن كل سند خبز وكل سند ماء. الجبار ومرجل الحرب القاضي والنبي والعراف والشيوخ. رئيس الخمسين والمعتبر والمشير والماهر بين الصانع والحاذق بالرقية. وأجعل صياناً رؤساء لهم وأطفالاً تسلط عليهم" (إشعيا ٣ : ١-٤). هذه الدينونة قد تأتي في صورة غزو خارجي (حزقيال ١٣) أو جراد (يوئيل ٢) أو جوع (عاموس ٨)، وهكذا يتكرر يوم الرب في حياة الشعب، وفي مراحل متعددة في التاريخ الإنساني، إلى أن يأتي يوم الرب الأخير عند مجيء المسيح ثانية.

لكن هذه العلاقة لن تنتهى، بل فى يوم الرب سيخلق الله علاقة جديدة مع شعبه تُقام على أسس جديدة، "فى ذلك اليوم أُقيم مظلة داود الساقطة وأحصن شقوقها وأقيم ردمها وأبنيها كأيام الدهر لكى يرثوا بقية أدام وجميع الأمر الذين دُعِى اسمى عليهم يقول الرب الصانع هذا" (عاموس ٩ : ١١ - ١٢). ويقول هوشع "لكن هاأنذا أُمْلِقُها وأذهب بها إلى البرية وألأطفها وأعطيها كرومها من هناك ووادى عذور بابا للرجاء وهى تغنى هناك كأيام صباها وكيوم صعودها من أرض مصر ويكون فى ذلك اليوم يقول الرب أنك تدعيتنى رجلى ولا تدعيتنى بعد بعلى" (هوشع ٢ : ١٤ - ١٦). ثم يتحدث هوشع عن عودة داود ملكا عليهم ورجوعهم للرب فيقول "بعد ذلك يعود بنو إسرائيل ويطلبون الرب إلههم وداود ملكهم ويفزعون إلى الرب وإلى جوده فى آخر الأيام" (هوشع ٣ : ٥).

هذا المعنى أكدته أيضا إشعياء وميخا عندما أعلننا أنه "ويكون فى آخر الأيام أن جبل بيت الرب يكون ثابتا فى رأس الجبال... وتجري إليه كل الأمم..." (انظر إشعياء ٢ : ٢ - ٤، ٩ : ١ - ٤، ميخا ٤ : ١ - ٤، ٥ : ٢).

أما إرميا وحزقيال فنادا بأن عهد الناموس الأول نستطيع أن نرى فيه نعمة الله، لكن الشعب فشل في اتمام مطالبه، فحلت عليهم دينونته وتحطمت الأمة تماما. ولكن الرب سيحدد هذا العهد، بعهد يختلف عنه لأن الناموس فيه لا يكتب على ألواح حجرية، بل يكتب على قلوبهم، فيقول إرميا "ها أيام تأتي يقول الرب وأقطع مع بيت اسرائيل ومع بيت يهوذا عهدا جديدا ليس كالعهد الذي قطعته مع آبائهم يوم أمسكنهم يديهم لأخرجهم من أرض مصر حين نقضوا عهدي فرفضهم يقول الرب بل هذا هو العهد الذي أقطعته مع بيت اسرائيل بعد تلك الأيام يقول الرب أجعل شريعتي في داخلكم وأكتبها على قلوبهم وأكون لهم إلها وهم يكونون لي شعبا ولا يعلمون بعد كل واحد صاحبه وكل واحد أخاه قائلين اعرفوا الرب لأنهم كلهم سيعرفونني من صغيرهم إلى كبيرهم يقول الرب لألي أصفح عن إثمهم ولا أذكر خطيتهم بعد" (إرميا ٣١ : ٣١ - ٣٤).

ويقول حزقيال "وأعطيكم قلوبا جديدة وأجعل روحا جديدة في داخلكم وأنزع قلب الحجر من لحمكم وأعطيكم قلب لحم وأجعل روحي في

داخلكم وأجعلكم تسلكون في فرائضي وتحفظون أحكامي وتعلمون
بها " (حزقيال ٣٦ : ٢٦ - ٢٧).

في ذلك العهد الجديد سينالون بركتين، الأولى أن نسل داود، أو ابن داود،
أو الغصن، سيكون ملكا عليهم. والثانية أن روح الرب سيعطى للجميع، لكل
بشر، وليس لليهود فقط، فيقول يوثيل " ويكون بعد ذلك أني أسكب
روحي على كل بشر فيشأبنوكم وبناتكم وبنوكم وبناتكم وأطفالكم وأطفالكم
شبابكم رؤى وعلى العيد أيضا وعلى الإماء أسكب روعي في تلك الأيام
" (يوثيل ٢ : ٢٨ - ٢٩). وفي هذا الإطار نستطيع أن نرى كل نبوءات
الرجوع والعودة والمجد العظيم، الذي يحيط بالراجعين في النصف الثاني
من سفر إشعياء، مثل إشعياء ٤١ : ٢١ - ٤٢، ٢٩ - ٤٣، ٩ - ٤٤، ١٩ - ٤٤،
٨ - ٤٥، ٢١ - ٤٦، ٩ - ١١... إلى آخره.

أما في العهد الجديد فقد جاء تعبير "يوم الرب" بصيغ متعددة، لكنها كلها
تشير إلى يوم مجيء المسيح الثاني. فمرة جاء بنفس الصيغة "يوم الرب" في
تسالونيكي الأولى ٥ : ٢ " لأنكم تعلمون بالحقيقة أن يوم الرب كلص في
الليل هكذا يأتي ". وجاء في صيغة "يوم ربنا يسوع المسيح" في كورنثوس
الأولى ١ : ٨ " الذي سيثبتكم أيضا إلى النهاية بلا لوم في يوم ربنا يسوع المسيح

" وجاء في صيغة "يوم الرب يسوع" في كورنثوس الأولى ٥ : ٥ " أن يُسَلَّم
مثل هذا للشيطان لكي تخلص الروح في يوم الرب يسوع". وجاء في صيغة "
يوم يسوع المسيح" في فيلبي ١ : ٦ " واثقا بهذا عينه أن الذي ابداً فيكم
عملاً صالحاً هو يكمل إلى يوم يسوع المسيح".

ثم جاء في صيغة أخيرة هي "يوم المسيح" كما في فيلبي ١ : ١٠ "
لكي تكونوا مخلصين وبلا عثرة إلى يوم المسيح"، (فيلبي ٢ : ١٦) "
مسكن بكلمة الحياة لإفخاري في يوم المسيح". كما أن يوم المسيح
جاء في يوحنا ٨ : ٥٦ بمعنى العهد الجديد الذي جاء به المسيح، إذ يقول
الرب يسوع "أبركهم إبراهيم تهلل بأن يرى يومى فرأى وفرح". وهنا رأى
إبراهيم يوم العهد الجديد في المسيح، رآه من بعيد وأحسَّ به وتهلل، وآمن
بالقادر أن يقيم من الأموات سواء في ولادة اسحق أو في فدائه.

إذن "يوم الرب" في العهد الجديد هو "يوم المسيح"، سواء في مجيئه
بالعهد الجديد، أو في مجيئه الثانى في قوة ومجد. وهكذا صار التعبير
اصطلاحاً عندما يذكر بأى صيغة من الصيغ السابقة، فهو يعنى الوقت الذى فيه
يفتقد الله هذا العالم، لينهى "هذا الدهر" و"يقيم" الدهر الآتى "أى الوقت
الذى يجئ فيه مكملًا عمله الفدائى في المسيح يسوع.

بناءً على هذا، لا مكان للمفسرين الذين ينادون بحرفية الألف ستة، ويظنون أن "يوم الرب" يتصل بإسرائيل، أما "يوم المسيح" وباقي الصيغ فتختص بالكنيسة. فيوم الرب هو يوم المسيح، والكنيسة هي شعب الرب الجديد. وصوتي يتحد مع صوت الرسول بولس عندما يصلى فى فيليبى ١ : ٩ - ١١ قائلا "وهذا أصليته أن تزداد محبتكم أيضا أكثر فأكثر فى المعرفة وفى كل فهم. حتى تميزوا الأمور المتخالفة لكي تكونوا مخلصين وبلا عثرة إلى يوم المسيح. مملوئين من ثم البر الذى يسوع المسيح لمجد الله وحده".

٢ - حضور Parousia

تمتاز هذه الكلمة اليونانية والتي تعنى "حضور"، "إذا يا أحبائى كما أطعمكم كل حين ليس كما فى حضوري فقط بل الآن بالأولى جدا فى غيابي نموا خلاصكم بخوف ورسعة" (فى ٢ : ١٢)، أو "مجيء" أو "وصول"، ثم إنى أفرح بمجيء استقانس وفرثوناتوس وأخائيكوس لأن تقصصكم هو لا، قد جبروه" (١ كورنثوس ١٦ : ١٧). "وليس بمجيء فقط بل أيضا بالعزيزية التى تعزى بها بسيكم وهو يخبرنا بشوقكم ونوحكم وغيرتكم

لأجلنى حتى إننى فرحت أكثر " (٢ كورنثوس ٧ : ٧). تمتاز بأنها استخدمت للمجىء الثانى فقط، ولم تستخدم للتعبير عن التجسد أبداً.

وهى كلمة رسمية كانت تستخدم عند زيارة الملوك والحكام، واستخدمها الرسول بولس للتعبير عن مجىء الرب بقوة وجلال ليقيم السموات فى المسيح (١ كورنثوس ١٥ : ٢٣) واجتماع كل شعب الله إليه (٢ تسالونيكي ٢ : ١) وإبادة الشرير بنفخة فمه (٢ تسالونيكي ٢ : ٨). وتعنى الكلمة فى العهد الجديد عموماً، أن الرب يسوع الجالس على يمين الله سوف يأتى ويحضر عندنا. وهذا المعنى نراه بوضوح فى حديث الملاكين للتلاميذ وقت الصعود، إذ قالوا " وقالوا لها الرجال الجليليون ما بالكروا فبن تنظرون إلى السماء. أن يسوع هذا الذى ارتفع عنكم إلى السماء سيأتى هكذا كما رأيتموه منطلقاً إلى السماء " (أعمال ١ : ١١)، وفى سؤال التلاميذ " وفيما هو جالس على جبل الزيتون تقدم إليه التلاميذ على أفراد قائلين قل لنا متى يكون هذا وما هى علامته مجيئك وانقضاء الدهر " (متى ٢٤ : ٣)، وفى اجابة المسيح لهم عندما قال " لأنكم كما أن البرق يخرج من المشرق ويظهر إلى المغرب هكذا يكون أيضاً مجيئ ابن الانسان " (متى ٢٤ : ٢٧).

٣- استعلان Apokalypsis

وتعنى هذه الكلمة اليونانية فى العهد الجديد " استعلان " أى " كشف ".
والمقصود أن السيد المتسلط على الجميع الذى " أقام من الأموات وأجلسه
عن يمينه فى السماويات فوق كل رياسة وسلطان وقوة وسيادة وكل اسم
يسمى ليس فى هذا الدهر فقط بل فى المستقبل أيضا وأخضع كل شئ تحت
قدميه وإياه جعل رأسا فوق كل شئ للكنيسة " (أفسس ١ : ٢٠ - ٢٢). هذا
السيد صاحب السيادة المطلقة، هذا المجد الكامل الذى فى السماء،
سيستعلن للأرض وللعالم فى مجيئه مع ملائكة قوته " وإياكم الذين تضايقون
مراحتهم معنا عند استعلان الرب يسوع من السماء مع ملائكة قوته " (٢
تسالونيكى ١ : ٧).

لقد صعد إلى السماء (أعمال ١ : ١٠ - ١١)، وهو هناك ليجرى ملكوته فى
الوقت الحاضر، ولكن سوف يأتى اليوم الذى فيه تراه كل عين، ويُعلن أنه رب
الدينونة والمجد، وأنه سيد على المؤمنين والمعاندين أيضا. وهذا الاستعلان
يتوقعه كل محبيه وعبيده، إذ يقول الرسول بولس "... وأنتم متوقعون
استعلان ربنا يسوع المسيح الذى سيثبتكم أيضا إلى النهاية بلا لوم فى يوم ربنا
يسوع المسيح " (١ كورنثوس ١ : ٧ - ٨).

٤- ظهور Epiphaneia

وتعنى هذه الكلمة "ظهور". والمقصود أن مجيء المسيح لن يكون فى الخفاء أو فى السرية، بل سيكون علنياً مرئياً اذ تراه كل عين. ويستخدم الرسول بولس هذه الكلمة مع كلمة "مجيء" Parousia، ليعبر عن المجيء المرئى للسيد، فيقول لكنيسة تسالونيكى أن الرب سيبيد الأثيم بنفخة فمه، ويبطله "بظهور مجيئه" (٢ تسالونيكى ٢ : ٨).

ويظهر هذا الاصطلاح بكثرة فى الرسائل الرعوية، وهى رسالتا تيموثاوس الأولى والثانية ورسالة تيطس. وفى هذه الرسائل يستخدمه الرسول للتعبير عن التجسد فى ١ تيوتياوس ٣ : ١٦، ٢ تيموثاوس ١ : ١٠، ويستخدمه أيضاً للتعبير عن المجيء الثانى فى ١ تيموثاوس ٦ : ١٤، ٢ تيموثاوس ٤ : ١ - ٨، تيطس ٢ : ١٣. ولنا أن نسأل : هل هناك هدف فى ذهن الرسول ؟ والهدف من الاستعمال المشترك للاصطلاح، أن يربط الرسول مجيء السيد فى الجسد مع مجيئه الثانى، كحدثين عظيمين مترابطين فى عملية الفداء والخلاص الواحدة لكل من يحب الرب ويدعو باسمه.

٥- ماران أثا Maran Atha

وهى كلمة آرامية تركت فى كل الترجمات كما هى، باليونانية جاءت بنفس النطق، وهى كلمة السر أو كلمة التحية التى يفهمها أتباع المسيح فقط فى حياتهم وعصور اضطهادهم. والكلمة لغويا مركبة من مقطعين، مار يعنى سيد، ماران أى سيدنا، أثا يعنى أتى. وصاحب هذا المصطلح خدمة العشاء الربانى فى الكنيسة الأولى، وهو مرادف لعبارة "ليأت ملكوتك" فى الصلاة الربانية.

ترجمها البعض "سيدنا هو العلامة"، وربطها يوحنا فم الذهب بالتجسد، لكن المعنى الأقرب لها هو ما جاء فى سفر الرؤيا "آمين تعال أيها الرب يسوع" (رؤيا ٢٢ : ٢٠).

والمعنى المقصود حرفيا من المصطلح يشمل الأزمنة الثلاثة، وفى الماضى "وهو المجيء فى الجسد"، وفى الحاضر "الرب آت" وهو المجيء بالروح وسكنه فى حياتنا وعمله فينا، وفى المستقبل "الرب سيأتى" أو "تعال" وهو المجيء فى المجد كرجاء المستقبل. وفى كورنثوس الأولى ١٦ تظهر أهمية هذا المصطلح فى كتابة الرسول بولس له بخط يده فى خاتمة الرسالة، ليقصد به المجيء الثانى إذ يقول "السلاميدى أنا بولس. إن كان أحد لا يحب الرب يسوع المسيح فليكن أناثيما. ماران

أثا. نعمة الرب يسوع المسيح معكم. محبتي مع جميعكم فى المسيح يسوع.
آمين" (١ كورنثوس ١٦ : ٢١ - ٢٤)

استنتاجات

فى نهاية عرضنا لهذه المصطلحات التى ترتبط بمجيء المسيح الثانى
نلاحظ بعض الأمور :

الأول : أن هذه المصطلحات تشير إلى أن انتظارات شعب الرب كلها،
والتي تتم فى " يوم الرب "، مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بمجيء الرب والتي تشير إليه
هذه المصطلحات معاً.

الثانى : إن هذه المصطلحات التى تشير إلى المجيء الثانى مثل " **يوم الرب** "، " **حضور** " **Parousia**، " **استعلان** " **Apokalypsis**، " **ظهور** " **Epiphaneia**، **ماران أثا**، تؤكد حقيقتين مهمتين، الحقيقة الأولى
أن مجيء الرب ثانية مجيء واحد للخلاص أو التمجيد، وللدنونة.
والحقيقة الثانية أن مجيء الرب ثانية مجيء علنى مرئى. على هذا
الأساس لا مكان لمجنيين كما يقول التديريون، المجيء الأول قبل الضيقة
العظيمة التى تبدأ بإقامة الأموات القديسين وتغيير الأحياء المؤمنين، ويسمون
هذا المجيء " **الاختطاف** " **Rapture**، أى مجيء المسيح قبل الضيقة
لاختطاف الكنيسة، وهذا المجيء أو الاختطاف سيكون سرىا تعرفه الكنيسة

فقط. أما المجيء الثاني فسيكون في نهاية الضيقة العظيمة، والتي يعانيها اليهود فقط، وسيكون مجيئاً علنياً ومعه الكنيسة لينقذ إسرائيل، ويؤسس ملكوته الألفى الأرضى بمجد وقوة.

لكننا من فحصنا للغة العهد الجديد في هذه المصطلحات، والتي استخدمت مرتبطة باختطاف الكنيسة، نوكد أن مجيء المسيح ثانية مجيء واحد على مرئى، ليعاقب الذين لا يطيعون انجيله بهلاك أبدي، وليتمجد فى قديسيه. يقول الرسول "وإياكم الذين تضايقون راحة معنا عند استعلان الرب يسوع من السماء مع ملائكة قوته، فى نار لهيب معطيا نعمة للذين لا يعرفون الله، والذين لا يطيعون انجيل ربنا يسوع المسيح الذين سيعاقبون بهلاك أبدي من وجه الرب ومن مجد قوته، منى جاء لينمجد فى قديسيه، ويتعجب منه فى جميع المقربين. لأن شهادتنا عندكم صدقت. فى ذلك اليوم" (٢ تسالونيكي ١: ٧ - ١٠).

ثم يضيف الرسول موضحا الرأى الذى انتهينا إليه فيقول "فإننا نقول لكم هذا بكلمة الرب أننا نحن الأحياء الباقين إلى مجيء الرب لا نسبق الراقدين لأن الرب نفسه يهتاف بصوت رئيس ملائكة وبقول الله، سوف ينزل من السماء، والأموات فى المسيح سيقومون أو لا ثم نحن الأحياء الباقين سنخطف جميعاً معهم

فى السحب ملاقاته الرب فى الهواء.. وهكذا نكون كل حين مع الرب "
(١ تسالونيكى ٤ : ١٥ - ١٧).

فبمجيء المسيح ثانية سيكون لاختطاف الكنيسة وليتمجد فى قدسيه،
ولدينونة الأشرار والهلاك الأبدى. هذا كله سيكون علنياً، بهتاف بصوت رئيس
ملائكة، وبوق الله. وسيكون صوت الهتاف وهدير الأبواق مرتفعاً بالكفاية
ليوقظ الأموات، ويسمع المؤمنون صوت مجيئه، وسيتركون كل شئ وكل
شخص آخر، وسيخرجون لاستقبال الرب وملاقاته فى الهواء، ويكونون كل
حين مع الرب عندما يستكمل عمله، فيهلك الأشرار ويتمجد فى قدسيه.

هذا كله سيكون مرئياً مشهوداً من الجميع بحسب قول يسوع "لأنه كما أن
البرق يخرج من المشارق ويظهر إلى المغرب هكذا يكون أيضاً مجيئ ابن
الإنسان" (متى ٢٤ : ٢٧). ويؤكد هذا الاستعلان الرسول بطرس فيقول "
انتم الذين بقوة الله محسون بإيمان مستعد أن يعلن فى الزمن الأخير
الذى به تبتهجون مع انكم الآن إن كان يجب تحزنن يسيراً بنجارب مشرعة
لكى تكون تلك كية إيمانكم وهى أثمن من الذهب الفانى مع أنه
يُمحَن بالنار توجد للمدح والكرامة والمجد عند استعلان يسوع المسيح "
(١ بطرس ١ : ٥ - ٧) و "بل كما اشتد كثر فى الأمر المسيح افرحوا لكى
تفرحوا فى استعلان مجده أيضاً مبتهجين" (١ بطرس ٤ : ١٣) ويركز على نفس

المضمون الرسول بولس عندما يستخدم نفس المصطلحات التي تفيد
المجيء المرئي فيقول " أن تحفظ الوصية بلا دنس ولا لوم إلى ظهور ربنا
يسوع المسيح " (١ تيموثاوس ٦ : ١٤) ، و " وأخيراً قد وُضع لي أكليد البر الذي
يهب لي في ذلك اليوم الرب الديان العادل وليس لي فقط بل لجميع الذين
يجبون ظهوراً أيضاً " (٢ تيموثاوس ٤ : ٨) ، و " معلمة إيانا أن ننكر الفجور
والشهوات العالمية ونعيش بالنقل والبر والتقوى في العالم الحاضر منتظرين الرجاء
المبارك وظهور مجد الله العظيم ومخلصنا يسوع المسيح " (تيطس ٢ : ١٢ - ١٣) .
بناءً على ما سبق نتيقن من عدم سرية الاختطاف، وأن النص الوارد في
(متى ٢٤ : ٤٠ - ٤١) والذي يقول " حيثذ يكون اثنان في الحقل . يؤخذ
الواحد ويترك الآخر . اثنان تطحنان على الرحى . تؤخذ الواحدة وتترك
الأخرى " هذا النص لا يعنى أن هناك فترة زمنية بين الاثنين ، بل يعنى أن
واحداً لم يؤخذ إلى نفس المكان الذى أخذ إليه الآخر . ويتأكد هذا المعنى
من القرينة في العديدين السابقين مباشرة في مثل الطوفان ، إذ يقول " وكما
كانت أيام نوح كذلك يكون أيضاً مجيئ ابن الانسان لأنه كما كانوا في الأيام
التي قبل الطوفان يأكلون ويشربون ويتزوجون ويتزوجون إلى اليوم الذى
دخل فيه نوح الفلك ولم يعلموا حتى جاء الطوفان وأخذ الجميع . كذلك يكون

أيضاً مجيء ابن الانسان " (متى ٢٤ : ٣٧ - ٣٩). وهنا يؤكد أن لا مسافة زمنية بين الاثنين، ولكن الاختلاف في مصير الاثنين في نفس الوقت في نفس المجيء " إذ جاء الطرفان وأخذ الجميع. كذلك يكون أيضاً مجيء ابن الانسان".

يقول الرب يسوع معلناً نفس الحقيقة في يوحنا ٥ : ٢٨ - ٢٩ " لا تعجبوا من هذا. فإنه تأتي ساعة فيها يسمع جميع الذين في القبور صوته. فيخرج الذين فعلوا الصالحات إلى قيامة الحياة والذين عملوا السيئات إلى قيامة الدينونة".

وفي مثل العذارى الحكيمات والعذارى الجاهلات، الذي يتحدث فيه الرب يسوع عن فكرة رئيسية هي فكرة الاستعداد الجاد والأمين لمجيئه، أشار إلى المجيء الواحد، وإلى دخول المستعدات معه إلى العرس، وترك غير المستعدات، فقال " وفيما هن ذاهبات ليعلن جاء العريس والمستعدات دخلن معه إلى العرس وأغلق الباب. أخيراً جاءت بقية العذارى أيضاً قائلات يا سيد افتح لنا. فأجاب وقال الحق أقول لكن إنى ما أعرفكن. فاسهرُوا إذا لأنكم لا تعرفون اليوم ولا الساعة التي يأتي فيها ابن الانسان " (متى ٢٥ : ١٠ - ١٣).

نعم، " هوذا يأتي مع السحاب وستظلم كل عين والذين طعنوه وينوح عليه جميع قبائل الأرض. نعم آمين " (رؤيا ١ : ٧).

الفصل الخامس

نظريات مختلفة

أول من استخدم عبارة "المجيء الثاني" هو جستنيان الشهيد في القرن الثاني الميلادي، وجاء مرة واحدة في عبرانيين ٩ : ٢٨ "سيظهر ثانية"، لكنه يأتي دائماً "المجيء" فقط. والحديث عن المجيء الثاني للرب يسوع وأحداث النهاية عموماً (الأخرويات)، من الأحاديث والدراسات الصعبة بسبب غموضها. فنحن لم نختبر هذه الأحداث بعد، ولا نعرف عنها الكثير. وعندما يتكلم العهد الجديد عن هذه الأمور يتكلم عنها بحذر شديد أكثر من بعض الدارسين لها، هؤلاء الذين يضعون ما في عقولهم هم على آيات متناثرة هنا وهناك بعيداً عن قرائنها وخلفياتها. فإلى جانب بعض الآيات الواضحة مثل: أعمال ١ : ١١ و ٣ : ١٩، ٢١، و ١ تسالونيكي ٤ : ١٣ - ١٧ و ٢ تسالونيكي ٢ : ١ - ١١، نجده يستخدم بعد ذلك أسلوب الكتابة الرؤوية Apocalypticism مثل مرقس ١٣، رؤيا ٤ - ٢٢. وهذه الكتابات لا يستطيع أي دارس أن يزعم أنه توصل إلى كل المعنى الأصلي والحقيقي لها.

بسبب هذا الغموض ظهرت الاتجاهات المختلفة بين الكنائس حول مجيء المسيح الثاني، وعلى وجه التحديد، حول موعد هذا المجيء والأحداث المصاحبة له. هذا الموعد، المختلف عليه، تحدده عبارة "الألف سنة" التي وردت في رؤيا ٢٠ : ٦ "وسيملكون معه ألف سنة".

وتعبير **Millennialism** من الكلمة اللاتينية **Mille** وتعنى " ألف " وهنا
كان السؤال الذى أدّت محاولة الإجابة عليه إلى الانقسام فى الكنيسة هو
: **هل سيكون مجيء المسيح الثانى بعد الألف سنة أم**
قبل الألف سنة ؟ وما المقصود أصلاً بهذه المدة ^{٣٩} ؟ هذا
كله أدى إلى ظهور ثلاثة اتجاهات أو ثلاث نظريات مختلفة، وسوف
ندرس بشئ من التركيز قدر الطاقة، كل نظرية على حده.

^{٣٩} عزيز، فهميم. - د. القس. ملكوت الله. صفحة ٢٤٧ - ٢٥٢.

النظرية الأولى

لاحقوا الألف Post Millennialism

تبنى هذه النظرية مجموعة من المؤمنين الاتقياء فى القرن السابع عشر. وهم ينادون بأن مجيء المسيح الثانى سيكون بعد انتهاء مدة الألف سنة. وهم يرون أن الألف سنة مدة غير محددة، ولا تفهم حرفياً أو حسابياً، وأن ملكوت المسيح قائم الآن، لكن الروح القدس العامل فى الكنيسة سيعمل بقوة وتقدم مستمر، حتى تملأ معرفة الرب كل الأرض فى وقت قادم سعيد هو الملك الألفى الذى فيه يقيد الشيطان، ويعم السلام.

فالألف سنة فى نظرهم تعنى وقتاً طويلاً يسوده السلام الروحى، وفيه تضيق مساحة الشر إلى أقصى حد. نعم سيكون هناك شر وأشرار، لكنهم سيكونون فى حالة ضعف لا يمكنهم من تعكير صفو العالم الذى يملك فيه المسيح ملكاً روحياً على قلوب غالبية البشر، بما فيهم اليهود. فرجوع اليهود رجوع روحى، عندما يقبلون المسيح لا كأمة يعود لها كيائها المادى بل كأفراد.

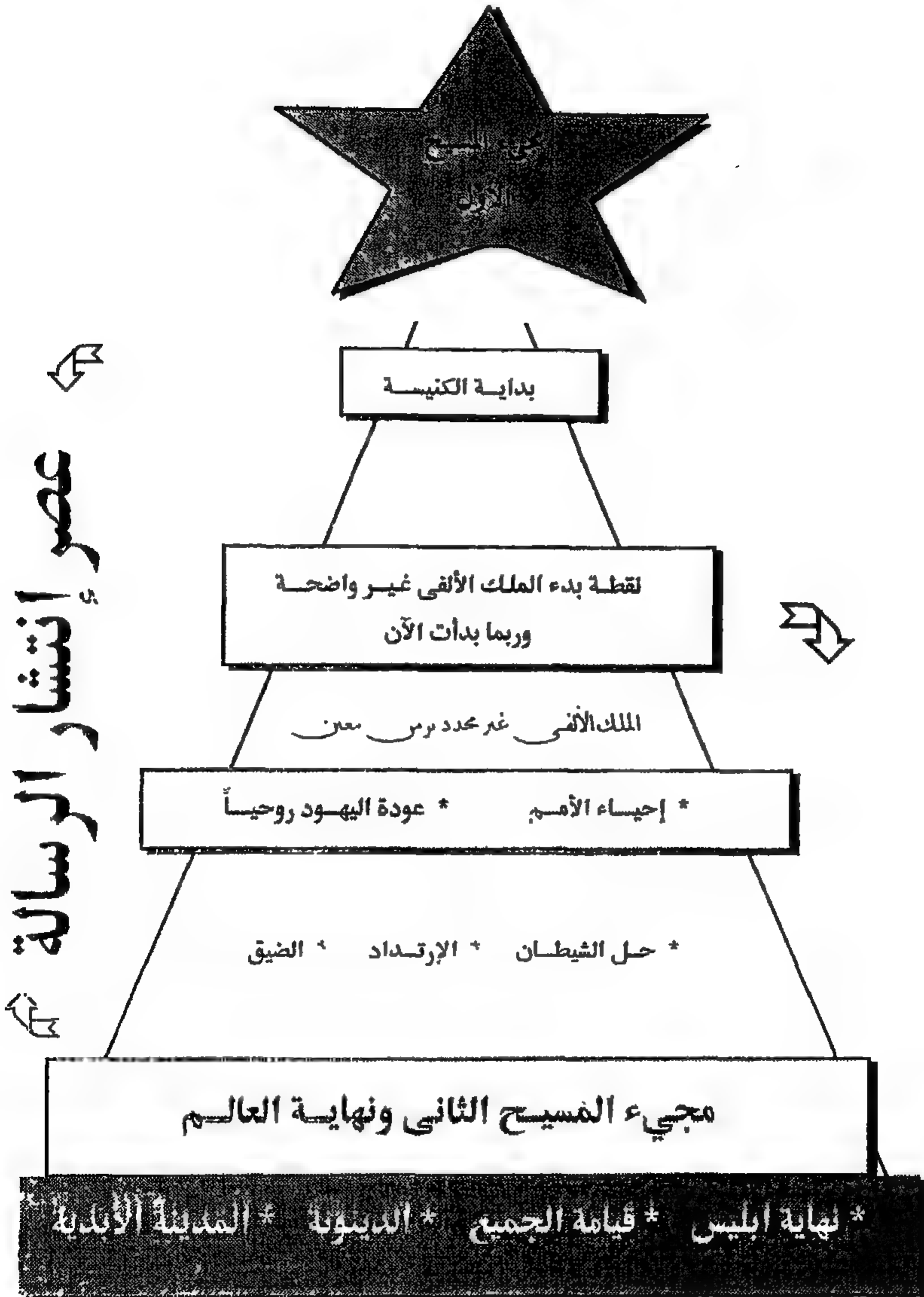
وفي نهاية الألف سنة يُحل الشيطان، ويحدث شر وارتداد كبير وضيقة مروعة، ثم يأتي المسيح في مجد، ويقوم الأموات جميعاً، ثم الدينونة العامة^{٤٠}.

قال بعضهم أن الألف سنة بدأت في القرن الثامن الميلادي، وقال آخرون بل بدأت في عصر الإصلاح، والبعض قالوا إنها لم تبدأ بعد^{٤١} انظر الشكل رقم ١.

^{٤٠} عزيز، فهميم. - د. القس. ملكوت الله. صفحات ٢٤٩ - ٢٥٢.

^{٤١} فارس، فايز. - د. القس. حقائق أساسية في الإيمان المسيحي. (القاهرة : دار الثقافة، طبعة ثانية ١٩٢٨) صفحة ٢٩٦.

شكل رقم ١



لمحة من تاريخ الفكر

هذا الاتجاه ساد أكثر بعد تطور العلم في عصر التنوير والنهضة في القرنين السابع عشر والثامن عشر، وبرز " فكرة التقدم " التي تنادى بتحقيق المجتمع الأمثل للجنس البشرى، عن طريق انتشار العقل والعلم، وهذا الانتشار يقود إلى ألف سنة من الحكم الصالح والقضاء على الشيطان.

وضع كل من لوك وهيلفيسبيوس وبانثام أسس هذا الحلم. كما غرس فونيتنل هذا الاتجاه بالتقدم في القرن الثامن عشر، وكذلك كوندورسيه في كتابه " تاريخ تقدم الروح الإنسانية " وفي صرخته " لنسر قدماً نحو المثل الأعلى"، وبوهل J. B. Buhle في دراسة له لتاريخ الفلسفة أعدها عام ١٧٦٦ يقول في فقرة من هذه الدراسة :

" نحن نقرب الآن من أحدث الأدوار في تاريخ الفلسفة. وهو أعظم الأدوار وأكثرها بهاء لا في تاريخ الفلسفة فحسب، بل في العلوم والفنون والحضارة الإنسانية بصورة عامة. فالبذور التي غرست في القرون السابقة للقرن الثامن عشر أخذت تزهر فيه. وليس بوسعنا أن نقول عن أى عصر، قدر ما نستطيع أن نقول عن هذا العصر، إنه استخدم مآثر العصور التي سبقته لكي يخطو بالإنسانية إلى كمال طبيعى وفكرى وأخلاقى أكبر. وقد بلغ من العلو بحيث لو قارناه

بقيود الطبيعة البشرية ، ومجرى خبرتنا الماضية ، لوجب أن ندهش
حقاً إذا استطاعت عبقرية الأجيال المقبلة أن تحافظ على مثل علوه ”.

وعلى قبة مستديرة فى كنيسة القديسة مرغريت فى غوثا Gotha فى ألمانيا
كشفت حديثاً رسالة وضعت عام ١٧٨٤ لتقرأها الأجيال التالية :

" يشغل جيلنا أسعد دور فى القرن الثامن عشر.
فالباطرة والملوك ينزلون عن عليانهم الرهيبة،
محتقرين الأبهة والعظمة ليصبحوا آباء وأصدقاء لشعبهم
وموضع أسرار لهم. ويمزق الدين ثوبه الرهبانى لى
يظهر فى جوهره الإلهى. ويخطو التنوير خطواته
كبيرة. ألوف من إخواننا وأخواتنا الذين عاشوا سابقاً
فى جمود مقدس تستعيدهم الدولة من جديد. الحق
الطائفى والاضطهاد من أجل الضمير، أخذان فى
الزوال. ومحنة الإنسان وحرية الفكر تكسبان المكانة
العليا. والعلوم والفنون آخذة بالازدهار ونتبصر عميقاً
فى معمل الطبيعة. الصانع والفنانون يدركون الكمال،
والمعرفة النافعة تنمو بين جميع الطبقات. هذا وصف
صديق لعصرنا. لا تنظروا من علٍ إلينا إذا ارتفعت

أكثر مما نرى. بل عليكم أن تعرفوا من الصورة التي
رسمناها لكم مقدار ما جاهدنا بشجاعة وقوة لرفعكم
إلى المستوى الذي أنتم فيه الآن ولتستطيعوا البقاء
فيه. اعملوا الشيء ذاته لمن يظفكم، وكونوا سعداء "

٤٢

ولقد تأثر هذا الاتجاه بوضوح بفكر هيجل Friedrich Hegel (١٧٧٠ -
١٨٣١) الذي نادى بنظريته الجدلية المادية، التي تقول أن كل نظرية تظهر
مقابلها نظرية مضادة وتخرج من الاثنين نظرية ثالثة جديدة وهكذا. وطبق
ماركس نظرية هيجل ونادى بحتمية الصراع بين الطبقات، بين العمال
والفلاحين من ناحية ورأس المال من ناحية أخرى، إلى أن يتمخض الصراع
عن نظرية جديدة، وهكذا إلى أن تنتهي ييوتوييــــا (المدينة الفاضلة)
التي يعيش فيها العالم في سلام وسعادة.

وقد توافق هذا الاتجاه مع نظرية النشوء والارتقاء لتشارلس داروين
Charles Darwin (١٨٠٩ - ١٨٨٢) التي نادى بفكرة " أصل الأنواع "

٤٢

راندل، جون هرمان. تكوين العقل الحديث. الجزء الأول، ترجمة د. جورج طعمة

(بيروت : دار الثقافة، ١٩٦٦) صفحة ٥٤٨ - ٥٥٢.

The Origin of Species ، والتي تقول أن الحياة نمت طبقاً للانتخاب الطبيعي **Natural Selection** أو البقاء للأصلح **Survival of the Fittest** ، أي أن المخلوقات التي صارت وتكيفت مع بيئتها استمرت في الحياة، أما التي لم تتوافق مع بيئتها انقرضت، وهكذا تطورت أشكال أعلى أكثر تكيفاً من الأنواع الأدنى.

وتتوافق أيضاً مع نظرية توينبى المؤرخ الانجليزى المشهور التي تقول أن تاريخ العالم عبارة عن عمل يقابله رد فعل تبدأ بعده حقبة جديدة.

هذا الاتجاه أو هذا المنهج ساد وحرك كل مراحل التاريخ، وهو اتجاه الفعل **Action** ورد الفعل **Reaction** . أو الصراع بين نموذج قائم **Thesis** ، وبين عامل جديد مضاد **Antithesis** ، هذا الصراع بين الأثنين ينتج ويخلق وضعاً جديداً **Synthesis** . ومع الوقت هذا الوضع الجديد نموذجاً قائماً، يتصارع معه عامل جديد مضاد له، وينتهى الصراع إلى وضع جديد، وهكذا ينتقل ويتقدم التاريخ من مرحلة إلى أخرى، ومن عصر إلى آخر.

داخل الكنيسة

فى ظل هذا الاتجاه الحديث الإنسانى عن التقدم ساد داخل الكنيسة نفس الاتجاه كما رأيناه فى فكر لاحقى الألف، الذى نادى بأن ملكوت المسيح

قائم على الأرض الآن، وأن الروح القدس العامل في الكنيسة سيعمل بقوة على التقدم المستمر. وتجسّد هذا الاتجاه بصفة خاصة في تنامي الدور الكرازي للكنيسة، وانتشار ترجمات الكتاب المقدس، وحركة الإرساليات^{٤٣}.

البيوريتان والنهضات الإنجيلية

كرد فعل لفكرة التقدم التي برزت في القرنين السابع عشر والثامن عشر من ناحية، وللجمود والشككية والعقلانية العقيمة التي سادت على كنيسة الدولة اللوثرية بألمانيا من ناحية أخرى، ظهرت حركة التطهرين أو الـ Puritans في نفس الوقت أي في القرنين السابع عشر والثامن عشر.

بدأت هذه الحركة في ألمانيا مع فيليب جاكوب سبينر Spener (١٦٣٥ - ١٧٠٥) الذي نادى بالتأكيد على "دين القلب"، ومع أوجست هيرمان فرانك Francke (١٦٦٣ - ١٧٢٧)، والكونت زنزندورف Count N. L. V. Zinzendorf (١٧٠٠ - ١٧٦٠) والذي أسس جماعة "إخوان مورافيان" Moravians.

٤٣

اسطفانوس، عبد المسيح. - د. القس. المجيء الثاني والملك الألفى. دراسة قدمها

في مدرسة تدريب القادة بالكنيسة الإنجيلية بمصر الجديدة في ٢١ ديسمبر ١٩٩٠.

فى نفس الوقت كان يقود نفس الاتجاه فى إنجلترا جون وسلى (١٧٠٣ - ١٧٩١) ضد العقلانية الجامدة الخالية من الحياة المقدسة، وناذى وسلى بفكرة " القداسة الكاملة " مع أخيه شارل، وكانا بداية لحركة بعد ذلك عرفت باسم " كنيسة الميثودست " أو الإصلاح (نهضة القداسة). ثم تعرفا بجورج هواتيفيلد (١٧١٤ - ١٧٧٠) لكنه اختلف معهما حول عقيدة " التعيين السابق "، فأسس هواتيفيلد حركة " الميثودست الكالفينيين " مقابل " الميثودست الوسليين ". ثم ظهرت بعد ذلك فى إنجلترا فى القرن الثامن عشر الاهتمامات الإنسانية للإنجيلية مثل إصلاح السجون على يد جون هوارد (١٧٢٦ - ١٧٩٠)، وإلغاء الرق على يد وليم ولبرفورس (١٧٥٩ - ١٨٣٣)، ونشر الأدب المسيحى وتأسيس جمعية الكتاب المقدس بلندن (١٨٠٤)، وقيام نشاط مدارس الأحد على يد روبرت راىكنز (١٧٣٥ - ١٨١١)، وظهور الحركة الإرسالية الحديثة التى بدأت فى إنجلترا عام ١٦٤٩ ثم تأسست عام ١٧٠١.

فى أمريكا بدأت أيضاً صحوة ونهضة إنجيلية كبرى أولى فى القرن الثامن عشر، وكان من أبرز رجالها يوناثان أدوارد (١٧٠٣ - ١٧٥٨)، وزيارات جورج هواتيفيلد. ثم الصحوة الثانية ومن أشهر رجالها تشارلس فينى (١٧٩٢ - ١٨٧٥) إلى آخره.

عصر التنوير والمذهب العقلانى

برغم قوة الحركة التطهيرية والنهضات الإنجيلية الكبرى التى حركت الحياة الروحية فى الكنائس، إلا أن كل الكنائس فى العالم المسيحى تأثرت بحركة التنوير التى هى استمرار بصورة أخرى لفكرة التقدم. صحيح أن حركة التنوير تمت فى القرن الثامن عشر، لكن بدورها عُرست فى القرن السابع عشر. ولقد أثارت حركة التنوير أسئلة مربكة للكنيسة حينئذ، بدأت الاسئلة من العلماء، ثم حولها الفلاسفة إلى أسئلة فلسفية، ثم تحولت إلى أسئلة لاهوتية. من أبرز رجال التنوير رينيه ديكارت (١٥٩٦ - ١٦٥٠)، وتوماس هوبز (١٥٨٨ - ١٦٢٩)، وليبنيتز Leibnitz (١٦٤٦ - ١٧١٦)، وجون لوك (١٦٣٢ - ١٧٠٤).

وفى القرن الثامن عشر هاجم رجال المنطق العقلانى المتحرر بصراحة الدين والكنيسة سواء فى انجلترا أو فرنسا، مثل دافيد هيوم (١٧١١ - ١٧٧٦)، فولتير (١٦٩٤ - ١٧٧٨)، أو فى أمريكا مثل دى توكوفيل.

ومن نهاية القرن الثامن عشر وطوال القرن التاسع عشر وصولاً إلى القرن العشرين، إنتقل تركيز النشاط الفلسفى إلى ألمانيا، ومن رجالها إيمانويل كانط (١٧٢٤ - ١٨٠٤) إلى آخره.

أيضاً من علماء القرن التاسع عشر دافيد ستراوس (١٨٠٨ - ١٨٧٤)، والذى أدى تأثير دراساته مع غيره من العلماء الذين قاموا بدراسات نقدية

للكتاب المقدس، إلى ظهور ما يعرف " بالنقد الأعلى " Higher Criticism في الدراسات الكتابية، وهكذا بدأ الخط الليبرالي المتأثر "بالنقد الأعلى" داخل الكنيسة.

نتيجة التحدى

نتيجة لتحدى العقلانية والعصرية والاكتشافات العلمية في القرن التاسع عشر Modernism خارجياً من ناحية، والذي استمر في القرن العشرين، وصراع الاتجاه التقوى النهضوى مع الاتجاه الليبرالي التحررى داخلياً من ناحية أخرى، ظهرت وتبلورت داخل الكنيسة المسيحية ردود أفعال متعددة، في شكل توجهات رئيسية مثل :

أولاً : التوجه الليبرالي المتطرف الذى يشكك في صحة النصوص الكتابية، ودور الروح القدس في الوحي، والمتأثر باتجاه " النقد الأعلى "، وبالتالي يشكك في القضايا الإيمانية المسيحية الكبرى ما لم يجد البراهين العلمية الواضحة لها. دون إدراك بأن الإيمان لا يتعارض مع العقل والعلم بالضرورة، ولكن يظل التمايز بين الدين والعلم في مجال البحث وأساليبه ونقطة إنطلاق كل منهما. التمايز بين المنهج التجريبي في العلم وبين الوحي والإيمان في الدين.

ثانياً : توجه محافظ مستنير لا يرفض العقل والعلم، ولكن يقبلهما كعطية من الله في إطار لاهوتى محافظ متوازن يؤمن أن الله أعلن نفسه فى الكون والطبيعة " السموات تُحدثُ مجد الله والفلَك يُخبر بعمل يديه " (مزمور ١٩ : ١) كما أعلن نفسه فى الوحي المقدس بالروح القدس، هذا الإعلان الذى وصل إلى كماله فى شخص الرب يسوع. كما يؤكد هذا الاتجاه على الإعلان المتدرج للوحي المقدس. هذا التوجه برز بصورة واضحة فى الاتجاه المسمّى " لاهوت الأزمة " Theology of Crisis أو " الارثوذكسية الجديدة " New - Orthodoxy فى فترة ما بين الحربين الأولى والثانية والازمات السياسية والاقتصادية الناتجة عنهما، مثل اللاهوتى - الألمانى كارل بارت (١٨٨٦ - ١٩٦٨)، والأمريكى رينولد نيبور (١٨٩٢ - ١٩٧١)، والألمانى ديتريش بونهوفر (١٩٠٦ - ١٩٤٥). ولقد حقق هذا التوجه توازناً صحيحاً بين شطط الليبرالية المتطرفة وبين الأصولية الجامدة^{٤٤}.

كما نرى نفس التوجه فى فكر الفيلسوف الدانمركى كيركجارد (١٨١٣ - ١٨٥٥) فى الفلسفة الوجودية المؤمنة.

^{٤٤} لوريمر، جون. - د. القس. تاريخ الكنيسة. الجزء الخامس (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٢) صفحة ٣١ - ١١٧.

ثالثاً : توجه حرفى متطرف متشدد عرف بالأصولية Fundamentalism، يرفض " النقد الأعلى " للمتحررين، ويرفض " الإعلان المتدرج " للمحافظين المستنيرين. وفى مؤتمر بأمريكا سنة ١٨٩٥، أعدوا قائمة ببعض العقائد توسعت فيما بعد إلى اثنى عشر مجلداً تحت اسم " الأصوليات ". ويعرف اتباع هذا الاتجاه أحياناً باسم الانجيليين Evangelicals، وهم يختلفون عن الكنائس المصلحة والمشيخية^{٤٥} كما يختلفون فيما بينهم فى تفاصيل كثيرة.

^{٤٥} راندل. تكوين العقل الحديث. الجزء الثانى. صفحات ٣١ - ٣٨.

شكل رقم ٢

لمحة من تاريخ الفكر

فكرة التقديم

١ - الفكر الإنساني
عصر التنوير والنهضة
القرن ١٧ و ١٨

٢ - الفكر اللاهوتي (الكَنَسِي)

لاحقوا الألف	اليُوريتان	النهضات الإنجيلية
-----------------	------------	----------------------

٣ - الصراع بين العقلانية والعصرية (العقل والعلم)
وبين التَقَوُّية العاطفية

٤ - النتيجة

توجُّه ليبرالي مُتطرف النقد الأعلى	توجُّه مُتطرف مُتشدد الاتجاهات الحرفية مثل التدبيريين (سابقاً الألف)	توجُّه مُحافظ مُستنير اللاهوت المتوازن الفكر الإنجيلي المشيخي المُصلح الأرثوذكسية الجديدة
---------------------------------------	---	---

وهكذا بدأ الانقسام فى الكنائس نتيجة الصراع حول أسباب عديدة^{٤٦}.
بعض هذه الأسباب اجتماعى مثل قضية الرق والفنون والمرأة إلى آخره،
والبعض الغالب لاهوتى مثل العصرية والمحافظة، الكالفينية والأرمينية، عماد
الأطفال والكبار، المجيء الثانى للرب يسوع. وعلى أثر ذلك نشأت فى القرن
التاسع عشر من عبادة التوجه الأصولى - جماعات متعددة نذكر منها :

الجماعة الأولى

تلاميذ المسيح

نشأت جماعة تلاميذ المسيح على يد توماس كامبل، والتي أصبحت كنيسة
عام ١٨٢٨ وبلغ عدد أعضائها فى القرن العشرين مليون عضواً، وهى كنيسة
نادت بأن لا يجب أن تكون هناك عقائد رسمية كشرط للتلمذة للمسيح.

الجماعة الثانية

السبتيون

ظهرت هذه الجماعة التى تقدر يوم السبت على يد وليم ميلر من نيويورك
(١٨٤٩ - ١٨٢٢)، الذى أختار فقرات من سفر دانيال وسفر الرؤيا، وحدد على
ضوئها أن المسيح سيأتى ثانية عام ١٨٤٣، ثم عاد وجعله ١٨٤٤، وعندما لم

^{٤٦} لوريمر، جون. تاريخ الكنيسة، الجزء الخامس. صفحات ١١٢ - ١٢٠.

يحدث أى شئ كتب إقراراً على نفسه يعترف فيه بخطأ حساباته. وبرغم ذلك أنشأ كنيسة السبتيين التى أنتظمت رسمياً عام ١٨٦٣. وبعد ميلر جاء إلين هوايت (١٨٢٧ - ١٩١٥) الذى كان أكثر تأثيراً من خلال تفسيراته للكتاب المقدس التى بلغت ٤٥ كتاباً.

الجماعة الثالثة

شهود يهوه

قامت هذه الجماعة على يد تشارلس راسل (١٨٥٢ - ١٩١٦) الذى نادى بأن المسيح سيأتى عام ١٩١٤ ليبدأ الملك الألفى، وعندما لم يحدث هذا بل قامت حرب عالمية، نادى هو وبعده أتباعه بمواعيد أخرى كان آخرها ١٩٨٤. ونادت هذه الجماعة بالملك الألفى الارضى الشيوقراطى، وبمعركة هرمجدون، وأن الـ ١٤٤ ألفاً فى رؤيا ٧ هم شهود يهوه الذين سيذهبون إلى الفردوس، ورفضوا فكرة العقاب الأبدى. وبالتالى رفضوا خلود النفس، وانكروا لاهوت المسيح ولاهوت الروح القدس والقيامة، ونادوا بزواج الملائكة.... إلى آخره. (لمزيد من التفاصيل عن فكر شهود يهوه اقرأ كتبهم "حداثتكم نائلون أفضل ما فيهما"، "هل الكتاب المقدس حقاً كلمة الله؟"، "يمكنكم أن تحبوا إلى الأبد فى الفردوس على الأرض"

ومجلة "برج المراقبة"، ثم إقرأ كتاب عاطف عبد
الغنى "شهود يهوه مملكة إسرائيل على الأرض" الذى طبع
عام ١٩٩٥ من دار ديوان للطباعة والنشر. أما أفكارهم المتعلقة بموضوعنا انظر
الشكل التالى :

شكل ٣ شهود يهوه

العصر المسيحي

- * مجيء المسيح
- ✧ موت الأشرار
- قيامة الأبرار
- الإختطاف
- ◆ تقييد الشيطان

العصر الألفي

- * الشيطان يقيّد
- * الأبرار يملكون مع
- المسيح ١٠٠٠ سنة

- * حل الشيطان
- ✧ نزول المدينة المقدسة
- قيامة الأشرار
- الدينونة وهلاك الأشرار
- ◆ الأرض الجديدة

الأبدية

النظرية الثانية

سابقو الألف Pre - Millennialism

من خلال التوجه الحرفي الأصولي والجماعات التي خرجت من عبائته، جاءت هذه النظرية. وأصحاب هذا الرأي يعتقدون أن المسيح سوف يأتي ثانية قبل الألف سنة، التي يبدأها بنفسه على الأرض عندما يأتي.

وهم ينقسمون إلى فريقين، فريق قديم تاريخي وآخر حديث تديري.

الفريق الأول : هم سابقوا الألف التاريخيون، ويعرفون باسم Historic Pre - Mil. ، أي الذين ساد عليهم هذا الاعتقاد في القرون الثلاثة الأولى تقريباً، ومن بينهم بعض آباء الكنيسة مثل إرينايوس وترتيان وجاستن مارتر، لكن القديس أغسطينوس رفض هذا الاتجاه ونادى بالملك الروحي للمسيح. ومضمون فكر هذا الفريق باختصار أن النص الذي ورد في رؤيا ١٩ : ١١ - ١٦ "ثم رأيت السماء مفتوحة وإذا فرس أبيض والجالس عليه يدعى أميناً وصادقاً وبالعدل يحكم ويحارب. وعينه ككهرباء نار وعلى رأسه تيجان كثيرة وله اسم مكتوب ليس أحد يعرفه إلا هو. وهو منسكب بثوب مخموس بدم ويدعى اسمه كلمة الله. والأجناد الذين في السماء كانوا يبعونهم على خيل ييض لابسين بزاً أبيض وحقياً. ومن فمه يخرج سيف باض لكى

يضرب به الأمر وهو سير عاهم بعضاً من حديد وهو يدوس معصرة خمرة
سخط وغضب الله القادر على كل شيء. ولم على ثوبه وعلى فخذيه اسر
مكتوب ملك الملوك ورب الأرباب". هذا النص يصف المجيء
الثاني للمسيح، حيث يقيد الشيطان ويقوم القديسون ليملكوا مع المسيح. وبعد
الألف سنة تقوم حرب فاصلة ضد الشيطان وأتباعه، بعدها يقوم غير المؤمنين
من الأموات، ثم تكون الدينونة النهائية لكل البشر. والمؤمنون سيدخلون إلى
السماء ويكونون مع المسيح إلى الأبد، والأشرار سيلقون في بحيرة النار
والكبريت إلى الأبد أي في الهلاك الأبدى. ولقد إنتهى هذا الرأي تماماً مع
نهاية القرن الرابع الميلادى.

الفريق الثانى : هم سابقوا الألف " التدبيريون " أو " الحقبينون " أو "

الدهريون "، ويعرفون باسم ^{٤٧، ٤٨} Dispensational Pre- Mill. ولقد

عادت هذه النظرية إلى فكرة سابقة الألف التاريخيين الرئيسية، وهى أن
المسيح سيأتى ثانية قبل الألف سنة التى يبدأها عندما يأتى ليملك على
الأرض. لكن سابقى الألف التدبيريين إختلفوا كلية مع التاريخيين عندما

٤٧

لمعى، اكرام. - د. القس. الإختراق الصهيونى للمسيحية. صفحة ١٨٨ - ١٩٦.

48

Clouse, Robert G. The Meaning of Millennium (Inter - Varsity
Press.1977)

فصلوا فصلاً تاماً بين إسرائيل والكنيسة، الأمر الذى لم يكن فى إتجاه التاريخيين.

ولقد ظهر هذا الاتجاه فى النصف الثانى من القرن التاسع عشر، ويرى أتباعه المسيحية كفرقة من الفرق اليهودية، ولذلك يخلطون بين ما هو يهودى وما هو مسيحى وبين الدين والاحداث السياسية.

وهؤلاء يربطون أيضاً بين سفرى دانيال فى العهد القديم والرؤيا فى العهد الجديد، ويعتقدون فى أمور كثيرة سوف نذكر منها الخطوط العامة والهامة، حتى لانتوه فى التفاصيل التى يختلفون فيها أحياناً فيما بينهم:

١- يرون تاريخ العالم على ضوء سفر الرؤيا فى ثلاثة أقسام الأول "ما رأيت" (رؤيا ١ : ١٠ - ١٣)، والثانى "ما هو كائن" وهو تاريخ الكنيسة على الأرض (رؤيا ٢ : ٤ إلى آخر الأصحاح الثالث)، والثالث "ما هو عيد أن يكون" (من رؤيا ٤ حتى النهاية)، وهو يبدأ بعد نهاية الكنيسة حتى المجيء الثانى والنهاية. والاختطاف هو الخط الفاصل بين رؤيا ٣، رؤيا ٤، ويشمل أصحابى ٤، ٥.... وهكذا...

وفى القسم الثانى الخاص بتاريخ الكنيسة على الأرض (رؤيا ٢، ٣) يربطون بين كل رسالة من الرسائل السبع وفترة معينة من تاريخ الكنيسة. فالكنيسة

اليوم هي كنيسة لاودكية (رؤيا ٣ : ١٤ - ٢٢) أى الكنيسة السابعة، أما كنيسة فيلادلفيا (رؤيا ٣ : ٧ - ١٣) الكنيسة السادسة فهي تعبر عن ظهور كنيسة الإخوة.

وبالقطع هذا التفسير لسفر الرؤيا غير مقبول، فليس من المعقول أن نضع كل تاريخ الكنيسة فى الأصحاحات الثلاثة الأولى أو فى الأصحاحين الثانى والثالث، ثم باقى السفر عن المستقبل. ثم كيف يفسرون الأصحاحات الأولى تفسيراً مجازياً رمزياً وأجزاء أخرى ابتداءً من الأصحاح الرابع حتى النهاية مثل رؤيا ٢٠ يفسرونها تفسيراً حرفياً؟ وأين طبيعة كتابة السفر الرؤوية كما درسنا من قبل؟! كما أن تقسيم تاريخ الكنيسة إلى أنواع كنائس يتناقض تماماً مع التاريخ نفسه ومع الواقع والتجربة، فكل أنواع الكنائس موجودة فى كل زمن، وموجودة الآن، وستوجد فى المستقبل. والرسائل السبع موجهة لهذه الكنائس للتشجيع أمام إضطهادات الامبراطور الرومانى دومتيان وأمره بعبادته، خاصة للأمناء الذين رفضوا ذلك ليعلن لهم أن المسيح الجالس على العرش والتمشى بين المنائـر هو الممسك بناصية الأمور، وأنهم سينتصرون فى صراعهم مع ابليس (إشعياء ٦ ، حزقيال ١ : ٢٦ - ٢٨ ، دانيال ١٠ : ٢ - ٩).

٢- وبنفس الطريقة نظروا إلى نبوات دانيال ولم يتوقفوا أمام طبيعته الرؤوية من ناحية، وأمام خلفيات أحداثه التاريخية من ناحية أخرى، كما رأينا عندما درسنا ذلك فى المبدأ التفسيرى السادس الخاص بالكتابات الرؤوية،

ضمن مبادئ التفسير فى الفصل الثانى. وبالتالى لم يدركوا أن الوحوش الأربعة فى دانيال ٧، تشير إلى الممالك الأربع التى تبدأ ببابل التى كان فيها دانيال مع الشعب فى السبى، ثم مادی وفارس، ثم اليونان وتنتهى بالرومان. وتنقسم اليونان إلى أربعة أقسام بعد موت الاسكندر الأكبر، منها ملك الجنوب فى مصر ويحكمها البطالسة، ثم سوريا ويحكمها السلوقيون، وقامت الحروب بين الاثنين إلى أن ظهر انتيوخس أيفانس الذى توجه إلى فلسطين وقام برجسة الخراب فى الهيكل، وباضطهادات عنيفة لليهود استمرت (زماناً وزمانين ونصف زمان) أى ثلاث سنوات ونصف (دانيال ١٢ : ٧) وبعدد الأيام فى دانيال ١٢ : ١١ - ١٢. وفى النهاية فى أيام المملكة الرابعة التى هى مملكة الرومان، قامت مملكة المسيح الخامسة التى بدأت بمجيئه فى الجسد. أقول لم يدركوا كل ذلك، وخلطوا بين حوادث دانيال وبين عصر الانجيل والرسل، وقالوا أن سوريا هى روما إلى آخر ما درسناه.

لكن هدف رسالة سفر دانيال، وهو إعلان أن مصائر الشعوب والأفراد فى يد الله العلى وحده، وليست فى يد الناس أو الحكام (رؤيا ١٢ : ١ - ٣). وأن رؤيا ١١ : ٣٦ - ١٢ : ٤ يربط بين أنتيوخس أيفانس وبين كل ضد للمسيح حتى يجى ثانية.

٣- كما يعتقدون أن تاريخ العالم ينقسم إلى سبعة عهود أو سبعة تدبيرات، ولذلك سمو بالتدبيريين، والعهد هى :

١	عهد الأعمال	من خلق آدم إلى السقوط
٢	عهد الضمير	من السقوط إلى الطوفان
٣	عهد الحكومات	من الطوفان إلى جبل سيناء
٤	عهد الناموس	من سيناء إلى يوم الخمسين
٥	عهد النعمة	من يوم الخمسين إلى المجيئ الثاني
٦	عهد المملكة	الألف سنة (لأن كل العهود السابقة فشلت)
٧	عهد الأبدية	بعد ذلك

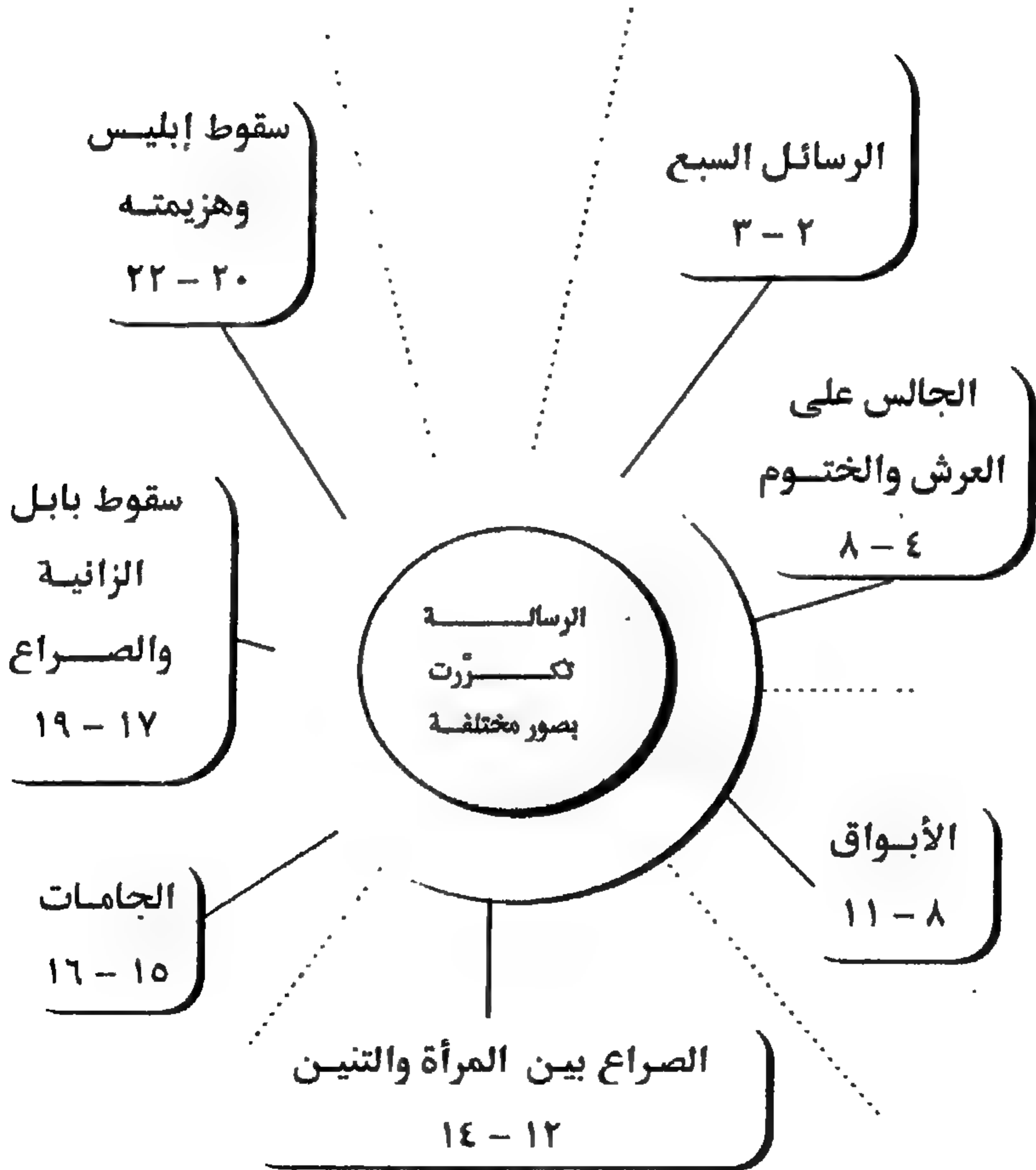
ويقولون أن الله يتعامل مع البشر في كل عهد بطريقة تختلف عن العهود الأخرى. وهم يبنون هذا الكلام على سفر الرؤيا، لأنهم يرون ذلك ليس فقط في الرسائل السبع، بل في الرؤى التي في السفر، رؤى الأختام السبعة، والأبواق السبعة، والجماعات (الكوؤس) السبعة، ويرون فيها تسلسلاً تاريخياً يشير إلى العهود أو التدبيرات. لكن هذه الرؤى - بالإضافة إلى الصور الأخرى - تتشابه وتتوازي معاً، لأن السبعة أختام والأبواق والجماعات مع الرسائل والأجزاء الأخرى تقدم في كل مرة شيئاً عن عمل الرب يسوع من المجيئ الأول حتى المجيئ الثاني. أي أنها تقدم نفس الرسالة التي ترفع نظرهم من الأرض والظروف، إلى السماء وإلى يسوع صاحب السلطان الجالس على العرش، ولكن كل مرة بصورة أو شكل أو أسلوب مختلف لأن سفر الرؤيا يهتم بالحقيقة خلف الرمز " بيّنة " (١ : ١)، فالمهم ليس الشكل الخارجي أو

الأسلوب بل المعنى العميق والرسالة. ولتوضيح هذه الفكرة انظر الشكلين
رقمى ٤، ٥.

شكل رقم ٤

رسالة سفر الرؤيا

* المقدمة : إصحاح ١



شكل رقم ٥

رسالة سفر دانيال

إعلان أن مصائر الشعوب والأفراد في يد الله وحده
وليس في يد الناس أو الحكام (د ١٢: ١-٣)

الوحوش هي ممالك

دانيال ٧

٤	٣	٢	١
روما ومنها ٥ مملكة المسيح	اليونان ↓	مادى / فارس	بابل

موت الإسكندر الأكبر
انقسام المملكة ومنها

مصر سوريا

انتيوخس أيفانيس

الاضطهاد ٣٥٠ سن

رجسة الخراب

زمان وزمانين ونصف زمان

← بالسنين ١٢٦٠

← بالأيام ١٢٦٠: ١١-١٢

كما أنهم يبنون هذا الكلام على سفر دانيال ٩ عن السبعين أسبوعاً، وهى أسابيع سنين، ٧ سنوات + ٦٢ أسبوعاً تساوى ٦٩ أسبوعاً انتهت بصلب المسيح حيث توقفت عقارب الساعة والزمن. بداية الأسبوع السبعين هو العصر الذى نعيش فيه، من صلب المسيح حتى اختطاف الكنيسة، أى أن الأسبوع السبعين هو عصر الكنيسة الذى هو عصر اعتراضى. بعد اختطاف الكنيسة تبدأ عقارب الساعة تتحرك من جديد.

وهم يفرقون - كما درسنا - بين ملكوت الله وملكوت السموات، بين الملكوت (ملكوت الله) الذى يتكون من اليهود كقادة فى المملكة وكأمة على الأرض، وبين الكنيسة (ملكوت السموات) التى هى سر لم يعلمه أنبياء العهد القديم الذين تنبأوا عن الملكوت فقط، لكن اليهود عرقلوا ذلك برفضهم يسوع.

لكن نقطة بداية سفر دانيال هى فى السبعين سنة التى تحدث عنها إرميا النبى. والسبى البابلى حدث عام ٥٨٦ ق.م، والعودة وبناء الهيكل حدثت عام ٥٣٦ ق.م، إذن الفرق ٥٠ سنة فقط، وبالتالى ليس القصد بالسبعين سنة أن تفهم، حرفياً بل فترة متكاملة يعود بعدها الرب بشعبه من السبى. إذن، إذا كان الأساس فى ارميا ليس حرفياً فكيف بنى نظرية كاملة على فهم حرفى؟! ويحسبونها ٤٩٠ أسبوعاً، ثم نتوه فى حسابات لا أول لها ولا آخر؟! كما أن ما جاء فى دانيال وعدد ٦٩ أسبوعاً، وعودة اليهود من السبى، وإعادة بناء

الهيكل وإقامة الذبائح، وفي ٣,٥ سنوات تدنس المذبح أيام أنيتوخس إيفانس، هذا كله تم كما ذكرنا. ولا مكان لهذا الخلط ودوامة الحسابات.

٤- ينادون أيضاً بتسلسل الحوادث كالاتي :

* لا توجد علامات لمجيء المسيح ثانية...

* الاختطاف : مجيء المسيح السري إلى قديسيه لاختطاف الكنيسة بعد أن يقوم المؤمنون الراقدون، ويجتمع الكل معاً ومع المسيح ويدخلون إلى عشاء عرس الحمل.

* في السماء تظهر الكنيسة أمام كرسي المسيح، وعلى الأرض في سبع سنين تحدث ضيقة لليهود، يسمون نصفها أي ثلاث سنوات ونصف مبتدأ الأوجاع، والثلاث سنوات ونصف الأخرى الضيقة العظيمة، ويدنس الهيكل، وخلال هذه الفترة يفكر اليهود مرة أخرى ويتعرفون على المسيح الذي رفضوه قبلاً، والذي يوجه لليهود المؤمنين ما جاء في متى ٢٥ : ٣١ - ٤٠ " ومنى جاء ابن الإنسان في مجده وجميع الملائكة القديسين معه فحينئذ يجلس على كرسي مجده. ويجتمع أمامه جميع الشعوب فيميز بعضهم من بعض كما يميز الخراف من الجداء. فيقيم الخراف عن يمينه والجداء عن اليسار. ثم يقول الملك للذين عن يمينه تعالوا يا مباركي أبي مرثوا الملكوت المعد لكم منذ تأسيس العالم.

لأنى جعت فأطعمنمنى. عطشت فسقينمنى. كنت غريباً فأوينمنى. عرياناً فكسوتمنى. مريضاً فبرهنمنى. محبوساً فأتينى إلى. فيجيب الأبرار حيث ذقائلهم. يا رب منى رأيك جائعاً فأطعمناك. أو عطشاً فأسقيناك. ومنى رأيك غريباً فأويناك. أو عرياناً فكسوناك. ومنى رأيك مريضاً أو محبوساً فأتيننا إليك. فيجيب الملك ويقول لهم الحق. أقول لكم بما أنكم فعلتموه بأحد إخوانى هؤلاء الأصاغف فى فعلكم".

* فى نهاية السبع سنين يأتى المسيح ثانية مع قديسيه إلى أورشليم، وهو مجيء معلى ليملك على الأرض، ويمس جبل الزيتون وينشق الجبل، وينتقم من الأشرار، ويقيد إبليس، ويعود اليهود من كل مكان إلى الأرض وإلى المسيح، وتقدم الذبائح فى الهيكل الذى أعيد بناؤه، ويملك المسيح والقديسون بالجسد الممجّد على الأرض مدة ألف سنة يصبح فيها اليهود أمة تحكم كل الأمم فى عصر سلام وخيرات وبركات على الأرض.

* فى نهاية الألف سنة يرتفع المسيح، ويحل الشيطان فيهيّج الأمم ضد أورشليم فيحاصرونها، ويتجمع المرتدون ضد الملك، ثم معركة هرمجدون الفاصلة حيث يدمّر المسيح الجيوش الروسية والأوربية والإيرانية والعربية

والإفريقية والصينية التي ستغزوا إسرائيل، ويعود العالم إلى حالة بدائية. ثم يقوم الأموات، فالدينونة، فالنهاية.

+ لمزيد من التفاصيل عن هذه النظرية انظر "صدي النبوات" ص ٣٤٣ - ٤٥٨.

٥- نقطة الضعف الأخرى في رأى التدبيريين، هي أن أصحابه اضطروا أن يقولوا أن هناك أكثر من دينونة واحدة، وعندما بدأوا يُرتّبون حوادث هذه الدينونات المتكررة، واجهتهم مشكلات عويصة عجزوا أن يحلوها. ونتيجة لذلك انقسموا إلى فرق متعددة تُجاهر بآراء منقسمة، مثل اختلافهم على مدة الإختطاف وزمنه وغير ذلك، ثم ابتدعوا جداول وخرائط كثيرة معقّدة ومركّبة، ونادوا بعهود وحقب زمنية مختلفة كما رأينا.

إن الإعتقاد بأكثر من دينونة واحدة، يفتح على المفسرين باباً من المشاكل والنظريات لا ينتهى^{٤٩}.

٦- هذه الأفكار برزت مع ظهور جون نلسون داربى (١٨٠٠ - ١٨٨٢) وتبلورت على يد سكوفيلد عام ١٩٠٩. وتنادى بها كنائس الإخوة وبعض

^{٤٩} ليتش، أديسون. عقيدتنا اللاهوتية. ترجمة د. القس فهم عزيز. (القاهرة : دار الثقافة،

المذاهب الانجيلية والهيئات الأخرى ويطلق عليهم في الغرب " الإنجيليون " Evangelicals. وجميعاً خرجوا من عبادة الاتجاه الحرفي المتشدد، الذي يخلط كما قلنا بين ما هو يهودي وما هو مسيحي، وبين الدين والسياسة. وفي الغرب لهم أبواق إذاعية وتليفزيونية ضخمة وتمويل هائل وأسماء مثل جيرى فولول وآخرين كما ذكرنا في الفصل الأول. وفي مصر بدأ هذا الاتجاه بتشجيع البعض مثل ما حدث في ملوى وقوص، وكتابات مطبعة النيل المسيحية، خاصة أن نوعية هذه الأفكار تشبع الفضول البشري بشدة. ولمزيد من الإيضاح انظر الشكل رقم ٦.

شكل رقم ٦



٧- هؤلاء يخلطون أيضاً بين المسيح الملك والمسيح عبد الرب المتألم.. ويركزون على إحياء فكرة الملك السياسى الأرضى.. لكن من المهم فهم طريقة الإقتراب إلى النبوات وتحقيقها (انظر المبدأ التفسيري الخاص بالنبوات في الفصل الثانى).

٨- وفي النهاية نتساءل فى دهشة :

- كيف يعيش المسيح والقديسون بأجساد مُمجّدة مع اليهود بأجساد عادية؟!
- وكيف يكون ملكوت المسيح أرضياً مادياً، وهو الذى علّم أن مملكته الروحية ليست من هذا العالم؟!
- وكيف يكون الله لليهود فقط فى ملكه؟ وهو الذى أوحى فى الكلمة المقدسة أن شعبه من كل أمة وجنس ولسان؟!
- وكيف يُدمّر المسيح العالم ويقيم مُلكه بالقتل والتدمير وهو ملك السلام والحب؟!
- وكيف يفسرون النصوص الكتابية الروؤية والنبوية بطريقة حرفية؟!
- وكيف يخلطون بين الخلفيات التاريخية للأسفار المقدسة فى العهدين؟!
- وهل يمكن لأحد أن يسقط تفسير العهد الجديد للعهد القديم؟!
- ومتى ندرك أن الرجاء المبارك يجعلنا نشغل بشخص الرب نفسه، لا بأشياء وأحداث وسياسات وخرائط وجداول... بل يملأنا بالإيمان والثقة وسط

الصعاب والمعاناة، ويدفعنا إلى الحياة المقدسة وسط الصراع، وإلى
الخدمة والشهادة كل الحياة؟!!

النظرية الثالثة

ضد الألف A Millennialism

أتباع هذا الرأي ليسوا هم أولئك الذين ينكرون الألف سنة لأنهم لم يفهموها أو لم يدرسوها، ولم يعرفوا شيئاً عن مجيء المسيح، لا.. إن المتمسكين بهذا الرأي هم جماعة من الدارسين الذين يأخذون هذه العقيدة مأخذ الجد، فهم يعتقدون بمجيء المسيح الثانى، ولكنهم لا يعتقدون بحرفية الألف سنة، ويرون أنها أخذت التفاتاً أكثر مما تستحق فى العالم المسيحى، وهى لم تزد عن كونها عبارة وردت فى أصحاب واحد (رؤيا ٢٠) فى سفر رؤوى غامض ممتلىء بالمجاز والتشبيهات، ولهذا فالأحرى بنا أن نتركها لما هو أكثر أهمية منها.

وتنادى هذه النظرية بأن العالم يتقدم، وفى الوقت نفسه يتأخر. وهذا التقدم نحو الخير والتأخر نحو الشر يحدث صراعاً شديداً وأزمة قوية تتطلب حلاً ضرورياً من نوع ما. ولا بد أن يأتى الحل فى صورة حادثة، أو سلسلة من الحوادث، يبدأ بعدها عصر جديد ينمو، ثم يتجه أيضاً نحو التقدم والتأخر كما حدث فى العصور السالفة، ثم تحدث الأزمة، وهكذا دواليك. وسوف تستمر هذه السلسلة من البدايات والنهايات، حتى يأتى المسيح ثانية ويتدخل

بطريقة معجزية ويحسم الشر نهائياً، وينتهى التاريخ، وتبدأ حياة جديدة هي الحياة الأبدية.^{٥٠}

أما مسألة الألف سنة، فقد قال فريق منهم إنها ترمز إلى المدة التي فيها يقيد الشيطان ويهزم، وهى المدة التي بين المجيء الأول والمجيء الثاني للرب يسوع، وقال فريق آخر إنها تشير إلى المدة التي تنحصر بين موت المؤمن وقيامته جسدياً، والتي فيها تملك نفوس المؤمنين مع المسيح.^{٥١} أما الفريق الثالث فقال إنها ترمز إلى كمال الحياة الأبدية ونقاوتها.

وهؤلاء يتفقون مع سابقى الألف فى أن العالم سيكون كما هو إلى مجيئ المسيح، فلن يأتى الوقت الذى فيه تصبح الغالبية للمسيح، فالعالم - كما ذكرنا - يتقدم ويتأخر فى نفس الوقت.

ويتفقون مع لاحقى الألف فى رفضهم تقسيم التاريخ إلى عهود أو تدبيرات، وتأجيل الملكوت، وفكرة القيامتين، ورجوع اليهود إلى أورشليم، وغير ذلك

^{٥٠} ليتش، أديسون. السابق صفحة ١٠٩ - ١١٠.

^{٥١} عزيز، فيليم. - د. القس. ملكوت الله. صفحة ٢٥٢ - ٢٥٣.

من هذه الدراما الدينية. إنهم يعتقدون أن الكنيسة سوف تشهد للعالم، وسوف
ينمو الزوان والحنطة معاً حتى يجيئ المسيح، ويقيم الأموات، ثم الدينونة.

الفصل السادس

الرأى الإنجيلى المشيخى

عندما نتحدث في هذا الفصل عن الرأي الإنجيلي المشيخي، نريد أن ننبّر على أمرين. الأول هو أن نميّز بوضوح - كما ذكرنا في الفصل الأول - بين ما تنادي به الكنيسة الانجيلية المشيخية **The Presbyterian Church** بحسب ما تراه في كلمة الرب في الكتاب المقدس، والذي تتفق في مضمونه مع الكنيسة الارثوذكسية والكاثوليكية، وبين ما تنادي به بعض المذاهب والهيئات الانجيلية **Evangelicals** في الشرق وفي الغرب حتى لا تختلط الأمور علينا أو على الآخرين من حولنا.

والأمر الثاني هو أننا لا نبدأ الحديث عن الرأي الإنجيلي المشيخي في هذا الفصل، لأننا بدأناه بالفعل من بداية الدراسة، ولكننا نحاول التيسير على القارئ بأن نلخص ما فات في نقاط موجزة من ناحية، ثم نستكمل باقي الدراسة من الناحية الأخرى، لتصبح أكثر وضوحاً وشمولاً على النحو التالي :

أولاً : درسنا في الفصل الثاني الطبيعة المتدرجة للإعلان الالهي **Divine Revelation** ، إعلان الله عن نفسه وعن عهده مع شعبه في الكلمة المقدسة، هذا الإعلان الذي يتجه تدريجياً نحو التقدم والاكتمال حتى يتحقق في العهد الجديد في شخص وعمل ورسالة الرب يسوع، الذي جاء في الجسد لينجز هذا التحقيق، وسيجيئ ثانية في مجد ليستكمل عمله، عندما يدين الأشرار ويتمجد في قديسيه.

ثم درسنا الطريقة الصحيحة لقراءة وفهم النصوص الكتابية والتي نسميها القراءة اللغوية والتاريخية Grammatical Historical Reading ، والتي تستند إلى مبادئ التفسير المعروفة لدارسى علم التفسير، والتي درسنا منها بعض المبادئ الهامة مثل :

*** أن لا نفسر النصوص الكتابية، ونبنى عقائد مسيحية، على ضوء أحداث سياسية متقلبة.**

*** أن نفسر العهد القديم فى نور العهد الجديد الذى هو تفسير للكتب المقدسة فى العهد القديم، وفى نور شخص وعمل ورسالة الرب يسوع، الذى هو قلب المكتوب الذى تجمعت فيه كل أفكار وصور المسيا، وهو مركز التاريخ، واتمام الناموس والأنبياء.**

*** أن لا نفسر النصوص الواضحة المباشرة بالنصوص الغامضة، بل العكس هو الصحيح.**

*** عندما ندرس نصاً كتابياً لابد أن ندرسه فى نور المضمون الكتابى الشامل، حتى نلّم بالمعنى الطبيعى،**

والمعنى الأصلي، والمعنى العام لكلمة الرب قارنين
الروحيات بالروحيات.

* الكتاب المقدس بعهديه كتاب واحد، يسرى فيه
كله تيار واحد هو تيار العمل الفدائي الكبير، وإقامة
الملكوت الذي أعدّ له الله في العهد القديم، وتحقق في
العهد الجديد، في ترتيب تصاعدي للإعلان والعهد
والوعد، وصل إلى ذروته في شخص المسيح. ولذلك
يجب أيضاً أن نلاحظ الفرق بين نظرة العهد القديم،
ونظرة العهد الجديد. نظرة العهد القديم نظرة
الاعداد والتطلع، أما نظرة العهد الجديد فهي نظرة
الاختبار والتحقيق، في طريق الاكتمال عندما يأتي
المسيح ثانية ليكمل العمل الذي بدأه.

* ضرورة الإلمام بطبيعة النصوص الرؤوية حتى لا تفسر
حرفياً أو بعيداً عن خلفياتها التاريخية، بل لابد أن
ندرس طبيعتها، وأن نستوعب رسالتها المعاصرة أو
اتمامها البعيد، من خلال فهم الظروف التاريخية التي
كُتبت فيها أولاً، ثم ننقل إلى رسالة الحاضر وصوت

المستقبل، كما فعلنا مع دانيال والرؤيا بشئ من التفصيل والشرح فى الفصلين الثانى والخامس.

*** وفى دراسة وفهم النبوات، لابد أن نتوقف بعمق ودراية أمام الرسالة، والأساليب المستخدمة، ثم مدى الإتمام والتحقيق، وهل تمت النبوة فى العهد القديم؟ أم فى العهد الجديد فى المجيء الأول؟ أم فى المجيء الثانى؟ أم أن لها أكثر من إتمام فى نفس الوقت؟ وما هى الرسالة المعاصرة لنا الآن؟ كل ذلك من خلال تطبيق خطوات تفسير النبوات التى درسناها معاً فى الفصل الثانى.**

ثانياً: فى الفصل الثالث رأينا كيف تطور وتدرج مفهوم الاعلان والعهد والشعب، طبقاً لخطة الله الأزلية وقصده السامى. فكانت الخليقة وقصة السقوط، ثم العهد مع ابراهيم وموسى وداود. ورأينا فشل الشعب فى فهم خطة الله وعهده أن يكونوا نوراً للأمم وخلاصاً لأقصى الأرض، وكيف حاول الأنبياء تطوير فكر الشعب لفهم قصد الله وان الله سيحدد عهده بعهد مختلف يكون الناموس فيه مكتوباً على قلوبهم، ويقيم ملكوته ويكون شعبه من كل

البشر. وهكذا نرى حركة الله فى التاريخ الانسانى واضحة من البداية إلى النهاية God in Acts.

ثم تتبعنا معاً حركة الله فى تاريخ الشعب القديم وكيف تحققت مراراً نبوات العودة إلى الأرض، وإعادة بناء الهيكل، وتجميع الشعب، حتى انتهى كل هذا بالخراب النهائى للهيكل والشتات النهائى للشعب، إلى أن اقتحم الله التاريخ البشرى وجاء فى المسيح بالعهد الجديد والملك السعيد، وتحققت وتجمعت فيه كل مضامين العهد القديم من تاريخ وناموس وذبائح ونبوات ووعود وامتيازات. ولقد أعلن المسيح عن نزع ملكوته من اليهود، وإعطائه لشعبه الذى يؤمن بشخصه وبعمله من كل البشر من اليهود والأمم، الذين يكونون كنيسة فى كل العالم وقد فسّر ذلك بوضوح الرسل عامة والرسول بولس خاصة فى رسائله. وهنا أصبحت الكنيسة - ومنها نحن جميعاً - فى المسيح، فى الملكوت، وارثة للملكوت وواسطة لامتداده فى العالم.

وهكذا رأينا أن ملكوت الله جاء فى المسيح، وأنه ملكوت روحى لا مادى، وأنه حاضر الآن ومنتظر مجده فى المستقبل، وأنه عام شامل لكل يهود وأمم. ورأينا أن شعب الله المختار الآن هم اسرائيل الجديد فى المسيح، الكنيسة من يهود وأمم. وأن الله بقبوله للأمم حرّك غيرة اليهود رجوعاً إليه، وأنه عندما أغلق على الجميع فلكى يرحم الجميع (رومية ٩ - ١١).

لا مكان إذن لكلام عن ملكوتين، وشعبين، وعهدين، وخطتين، ومصيرين، ومجيئين، وقيامتين. بل ملكوت واحد، وشعب واحد، وخطة واحدة، وعهد واحد، تم الإعداد له في العهد القديم، وتدرج نحو التحقيق والاكتمال في العهد الجديد في شخص ورسالة المسيح. ومجيء ثانٍ واحد للرب يسوع ليختطف كنيسته ويتمجد في قديسيه، ويعاقب الأشرار بهلاك أبدى. ولذلك لا صحة لأي محاولة لتحديد أوقات، أو للإستغراق في حسابات، أو لإدعاء تنبؤات - فلقد وضع الله الأزمنة والأوقات في سلطانه وحده. ومصير واحد لكل شعبه من يهود وأمم، وقيامة واحدة لأن القيامة الأولى هي قيامة روحية عندما قبلنا المسيح (رؤيا ٢٠ : ٥ - ٦) مثل الموت الثانى موت روحى أبدى لمن يرفض المسيح نهائياً. وخطة واحدة هي في قصد الله المحب منذ الأزل، وتدرج نحو التحقيق والكمال في شخص الرب يسوع من مجيئه الأول وحتى مجيئه الثانى.

ولا مكان أيضا في كلمة الله في العهدين للفكرة التى تقول أن الله عندما فشل في تأسيس ملكوته من اليهود، أجل إقامة ملكه، وأوقف التاريخ، وبدأ عصر الكنيسة في المسيح، الذى هو جملة اعتراضية بكل تاريخ الكنيسة وبكل مضمون رسالة العهد الجديد التى تفسر العهد القديم، إلى أن تنتهى الكنيسة بالإختطاف. ثم يعود يُحرك التاريخ مرة أخرى، ويأتى المسيح ثانية مرة ثانية مع قديسيه إلى اليهود ليقيم ملكوته الأرضى الألفى، الذى فيه يكون اليهود هم الحكام والسادة، إلى آخر تفاصيل هذا الاتجاه. أقول لا مكان لهذا

الاتجاه كله، بل خطة روحية فدائية واحدة منذ الأزل وإلى الأبد، ولملكوت
روحي واحد ولشعب واحد تدرج من يهود كواسطة للأمم العالم أجمع إلى
أمم العالم كواسطة لليهود، ليجمع الكل في المسيح حسب تدبير ملء
الزمنة. إذن ملك المسيح ملك روحى على قلوب المؤمنين وفى حياتهم
ودورهم الآن فى العالم منذ أن جاء المسيح بالجسد، وهو ملك
روحى سىكمل فى السماء عندما يأتى ثانية ليأخذنا جميعاً وإلى الأبد.

وعلى هذا فدولة اسرائيل الحديثة، التى درسنا كيفية وهدف قيامها، دولة
عادية كباقي دول العالم، لا علاقة خاصة لها بمجيء المسيح الثانى. بل
اليهود كنيرهم من البشر، كأفراد لا كدولة، مدعوون للإيمان بالرب يسوع
وبالدخول إلى شعبه، بالنعمة بالإيمان على أساس عمل المسيح. وهو ما
يحدث اليوم وكل يوم. أما كدولة، فعليها أن تعيش فى حدودها فى أمن
وسلام، وأن تدع شعوبنا العربية من حولها تعيش أيضاً فى أمن وسلام، وأن
تتعاون فى إرساء سلام عادل وشامل لكل شعوب المنطقة، إن أرادت أن
تكون جزءاً طبيعياً فى هذه المنطقة الهامة من العالم، والتى تحتاج أن
تتفرغ وتتركز كل جهود شعوبها وحكامها إلى التنمية والتقدم.

ثالثاً : رأينا أيضاً فى الفصل الرابع المصطلحات التى تُشكّل لغة المجيء
وهى : يوم الرب، حضور، استعلان، ظهور، ماران أثا. وأن هذه المصطلحات
تؤكد حقيقتين هامتين. الأولى أن مجيء الرب ثانية مجيء واحد،

ليتمجد في قديسيه، وليعاقب الأشرار بهلاك أبدي. والثانية أن مجيء الرب ثانية مجيء علني مرئي. وبالتالي لا يوجد في كلمة الله مكان لمجيء سرّي لإختطاف الكنيسة، ومجيء علني ليملك على الأرض، السرّي هو "يوم المسيح" للكنيسة، والعلني هو "يوم الرب" لليهود، بل كما درسنا فيوم الرب هو يوم المسيح، وإن ما جاء في متى ٢٤: ٣٧ - ٤١ لا يشير إلى مسافة زمنية بين أخذ الواحد وترك الآخر، بل يشير إلى اختلاف مصير الاثنين في نفس الوقت، طبقاً لقياس الطوفان الذي ذكره النص.

رابعاً : وفي الفصل الخامس وقفنا أمام النظريات المختلفة في هذا المجال وهي :

Post - Mill	لاحقوا الألف سنة
Pre - Mill	سابقوا الألف سنة
A Mill	ضد الألف سنة

وكانت وقفنا أمام هذه النظريات من خلال حركة الفكر الإنساني واللاهوتي من ناحية، حتى نتعرف على الخلفيات والتداعيات التي أدّت لظهور هذه النظريات. ومن الناحية الأخرى كانت وقفنا تحليلية نقدية لمضمون ما تنادي به كل نظرية على حدة، خاصة نظرية سابقى الألف أو التدبيريين، لأنها الأكثر شيوعاً في الوسط الكنسي، وبالتالي ساهمت في كثير من البلبلة والتشويش في هذا الموضوع.

خامساً

هل المجيء الثانى أمر تاريخى ؟

استكمالا للحقائق السابقة لابد أن نجيب الآن على سؤال هام، هذا السؤال هو : هل المجيء الثانى أمر تاريخى ؟

وللإجابة على هذا السؤال نقول أن المسيحية عامة تتحدث عن أمور تاريخية، فعندما يتحدث العهد الجديد مثلاً عن يوحنا المعمدان يربط تاريخه بالتاريخ العالمى، فيقول لوقا البشير فى مستهل انجيله "كان فى أيام هيرودس ملك اليهودية كاهن اسمه زكريا من فرقة آينا وامراته من بنات هارون واسمها أليصابات" (لوقا ١ : ٥). والرسول يوحنا فى شهادته لكلمة الحياة يقول "الذى رأيناه بعيوننا الذى شاهدناه ولمسناه أيدينا من جهة كلمة الحياة" (يوحنا ١ : ١). أما الرسول بطرس فيؤكد فى حسم "لأننا لم نسمع خرافات مُصَنَّعة إذ عرفناكم بقوة ربنا يسوع المسيح ومجيئه بل كنا معاينين عظمته" (٢ بطرس ١ : ١٦).

لكن لكل عمل يعملهُ الله هناك الاعداد والاستعداد له، فقبل مجيء المسيح الأول (التجسد) كانت هناك قرون طويلة من الإعداد، وقبل مجيئه مباشرة كانت هناك استعدادات لمجيئه مثل اللغة اليونانية، والامبراطورية الرومانية،

والاحساس بالضياح حتى أن الناس كانت تتجه إلى الديانات السرية.. إلى آخره. وقبل مجيء المسيح الثاني هناك أيضاً إعداد واستعداد لهذا المجيء ، ففي الفصول الكتابية نجد حوادث تحدث في قرون طويلة، وحوادث أخرى تحدث أثناء المجيء . هذه الحوادث كلها يسميها الكتاب " سر " أى الاعلان أن حادثة ستحدث، لكن تفاصيل هذه الأمور ستعلن في وقتها.

سادساً

الحوادث التى تسبق المجيء الثانى

هذه الحوادث السابقة للمجيء، مستمرة فى العالم، أى متكررة من وقت مجيء المسيح الأول فى الجسد حتى مجيئه الثانى فى المجد.

هذه الحوادث تحدث فى شكل صورتين متناقضتين، هاتان الصورتان تحدثان باستمرار، ولكنهما سيكونان أكثر وضوحاً وإثارة قرب مجيء المسيح.

هاتان الصورتان هما :

* انتشار الانجيل فى العالم لكل الشعوب والأمم.

* انتشار الشر فى العالم وظهور انسان الخطية بصورة قاسية.

١ - انتشار الانجيل فى كل العالم

هناك حادثتان يطلق عليهما العهد الجديد كلمة "سر" الحادثة الأولى قساوة اليهود التى يشير إليها الرسول فى رومية ١١ : ٢٥ - ٢٦ إذ يقول "فإنى لست أريد أيها الإخوة أن تجهلوا هذا السر لئلا تكونوا عند أنفسكم حكما. أن القساوة قد حصلت جزئياً لإسرائيل إلى أن يدخل ملك الأمر. وهكذا سيخلص جمع إسرائيل...".

ملء " تعنى جميع المعينين للحياة الأبدية، وهنا ستحدث غيرة اليهود (رومية ١١ : ٢٥ - ٢٦). وكلمة " جميع " ليست مطلقة، لكنها عندما تشير إلى ملء الأمم وملء اليهود أى جميع الأمم واليهود، فإنها تشير إلى إسرائيل الجديد، شعب الرب من اليهود والأمم المعينين للحياة الأبدية (رومية ١١ : ٣٢ ، غلاطية ٣ : ١٦ ، ٦ : ١٦)، فالكتاب يعلمنا أن الزوان سيظل دائماً وسط الحنطة إلى يوم الحصاد الذى هو انتهاء العالم والدينونة (متى ١٣ : ٣٠).

أذن فقبل المجيء لآبد من دخول اليهود والأمم معاً ليتكون منهما إسرائيل الجديد. وهذا أمر لا يختلف عليه أحد من المسيحيين، وأنه حدث ويحدث من مجيء المسيح الأول وحتى مجيئه الثانى، وأن المسيح شبه ملكوته بحبة خردل صغيرة تنمو لتصبح شجرة كبيرة، وبخميرة صغيرة تخمر العجين كله (متى ١٣). وفى خطابه لتلاميذه قال المسيح فى متى ٢٤ : ١٤ " ويكرز ببشارة الملكوت هذه فى كل المسكونة، شهادة لجميع الأمم ثم يأتى المنتهى "، وفى وداعة أمرهم فى متى ٢٨ : ١٩ بقوله " فاذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعمدوهم باسم الآب والابن والروح القدس ".

وقد جاء فى النبوات فى العهد القديم ما يؤيد ذلك، مثل ما جاء فى مزمور ٢٢ : ٨ - ١١ " ويملك من البحر إلى البحر ومن النهر إلى أقاصى الأرض

أمامه تجثو أهل البرية وأعداؤه يلحسون التراب ملوك ترشيش والجزائر
يرسلون تقديمات ملوك شبا وسيا يقدمون هداية ويسجد له كل الملوك كل الأمر
تعبده له، "وما جاء في إشعياء ٢: ٢ - ٤" ويكون في آخر الأيام أن جبل
بيت الرب يكون ثابتاً في رأس الجبال ويرتفع فوق النلال وتجري إليه كل الأمم
وتسير شعوب كثيرة ويقولون هلم نضع إلى جبل الرب إلى بيت إله يعقوب
فيعلمنا من طرقه ونسلك في سبله لأنه من صهيون تخرج الشريعة ومن
أورشليم كلمة الرب فيقضي بين الأمم ويتصف لشعوب كثيرين فيطبعون
سيوفهم سكاوهم ما حير من اجل لا ترفع أمة على أمة سيفاً ولا يعلمون
الحرب في ما بعد، "وما جاء في حبقوق ٢: ١٤" لأن الأرض مثلي من
معرفة مجد الرب كما تغطي المياه البحر " ٥٢ .

هذه المواعيد تحققت فعلاً في الكنيسة المسيحية كما درسنا معا وكما نرى في
كل مكان في العالم الآن، فالمسيحية ديانة عالمية أي لجميع العالم. وبالتالي
صححت الفكرة القديمة التي كانت تنادي أن لكل شعب إلهاً خاصاً يتعبدون

له، وقد تأثر اليهود بهذه الفكرة حتى أنهم كانوا يعتبرون غير اليهود " دخلاء
" كما نرى فى العهد الجديد.

بل أكثر من ذلك فقد حاول اليهود الذين آمنوا بالمسيح عند بدء المسيحية،
أن يفرضوا على غير اليهودى الذى يؤمن بالمسيح أن يصير يهودياً أولاً، لأنهم
ظنوا أن المسيحية شيعية من شيع اليهودية. لكن الرسل تصدوا بشدة لهذا
الاتجاه الخاطئ فى مجمع أورشليم فى سفر الأعمال والأصحاح الخامس
عشر، معلنين أنه بإمكان كل إنسان من أى جنس أن يدخل المسيحية
مباشرة، دون أى تهود أو وساطة. كما أن الرسول بولس فى رسالته إلى
غلاطية، اعتبر كل دعاة اليهود ومن يتبعونهم أغبياء لا يدعون للحق الإلهى
٥٣

٢ - انتشار الشر وظهور انسان الخطية

فى مقابل الصورة الأولى المشرقة وهى انتشار الانجيل فى كل العالم، نجد
الصورة الثانية وهى انتشار الشر والفساد أيضا فى كل العالم. وهذه الصورة

٥٣ فارس، فايز. - د. القس. حقائق أساسية صفحة ٣٠٢ - ٣٠٦

الثانية تشير إلى التحرك المضاد لعمل المسيح وإقامة ملكوته السماوى، هذا التحرك الذى يبرز نشاط الشيطان الذى اشتد عندما جاء المسيح فى الجسد، والذى نراه فى مقاومة الشيطان للمسيح وفى محاولة عرقلة رسالته بكل الطرق حتى يثنيه عن الهدف العظيم الذى جاء المسيح من أجله (يوحنا ١٢ : ٣١ ، لوقا ٢٢ : ٥٣).

ولكن المسيح انتصر على الشيطان وعلى أسلحته، وكسر شوكة الموت، "جرّد الرياسات والى سلاطين أشهرهم جهاراً ظافراً بهر فيه" (كولوسى ٢ : ١٥).

ومع أن انتصار المسيح على الشيطان كان حاسماً وأبدياً، فأسقطه وقيد عمله، إلا أنه لا يزال باقياً يقاوم ويحارب بأشد مرارة، مرارة الذى يعرف نهايته فيحاول أن يدمر كل شئ.

وهذا ما نراه من نشاط الشيطان الذى يعمل بكل الطرق، حتى ينشط بصورة ملحوظة قبل مجيء المسيح ثانية. ولقد صور العهد الجديد نضال الشيطان المُر ضد ملكوت الله وعمله فى صور متعددة، فهناك صورة " العدو الذى يزرع الزوان فى وسط الحنطة (متى ١٣ : ٢٤ - ٣٠) وهناك صورة " روح ضد المسيح " الذى يعمل ويقيم أضداداً كثيرين، فى محاولة لترويج الأفكار الضالة والعقيدة الفاسدة، إذ ينكر أن يسوع المسيح قد جاء فى الجسد

(١ يوحنا ٢ : ١٨ ، ٤ : ٣) وهناك الصورة الثالثة التى يذكرها الرسول بولس فى تسالونيكى الثانية ٢ : ٣ - ١٢ فى كلمة " الارتداد " وعبارة " انسان الخطية " .

وهذه الصورة الثالثة للرسول بولس صورة كاملة، لأنها تشير إلى الوجه الداخلى للشرفى كلمة الارتداد، والتى تعنى الارتداد عن الايمان، وفساد التعليم، وانهيار الأخلاقيات (٢ تسالونيكى ٢ : ٣ ، ١ تيموثاوس ٤ : ١ - ٣) . كما أن هذه الصورة الثالثة تشير إلى الوجه الخارجى للشرفى المتمثل فى عبارة " انسان الخطية " ، والذى يشير إلى العنف والشر والاضطهاد الخارجى، وهذه العبارة " انسان الخطية " تنطبق على عبارة الرسول يوحنا فى الصورة الثانية " ضد المسيح " (١ يوحنا ٢ : ١٨ - ٢٣) ، وعلى ثالث الشرفى فى سفر الرؤيا التين (رؤيا ١٢ : ٩) ووحش البحر (رؤيا ١٣ : ١ - ١٠) ووحش الأرض (رؤيا ١٣ : ١١ - ١٨) . وهذه العبارات كلها : انسان الخطية، ضد المسيح، التين، وحش البحر، وحش الأرض، تشير إلى أعداء الكنيسة^{٥٤} .

والارتباط واضح بين الارتداد الذى هو الوجه الداخلى، أى انكار الايمان وانهيار الأخلاق، وبين " سر الاثم " أو القوة التى تعمل وتدفع الناس للإنكار والانهيار، وبين الوجه الخارجى " انسان الخطية " أو " ابن الهلاك " أو صور

^{٥٤} عزيز، فهميم . - د. القس. ملكوت الله. صفحة ٢٦٥ - ٢٧٥.

أعداء الكنيسة الأخرى فى كتابات يوحنا مثل ضد المسيح وثالوث سفر الرؤيا،
والتي يتبلور ويظهر فيها " سر الاثم "، وتقود إلى الارتداد.

فانسان الخطية أو ضد المسيح عمله مقاومة الله ومقاومة القانون، فهو
يعمل ضد الدين والأخلاق وهو صورة لرجسة الخراب فى دانيال
(مرقس ١٣ : ١٤ ، متى ٢٤ : ١٥ - ١٦) مع (دانيال ٧ ، ١١ : ٣١ - ٣٦ ،
٢ تسالونيكي ٢ : ٤) أى تدنيس المقدسات التي هى الدين والأخلاق. وهو
قوة تعمل فى العالم، وشخص أو جماعة تجسد كل ما فى العالم من عداوة
لله. البعض يقول إنه يخرج من اليهود، والبعض الآخر يقول إنه يخرج من
الأمم ويقصدون به الامبراطورية الرومانية، والبعض الثالث يقول إنه مسيحي
مرقد عن المسيحية^{٥٥}.

لكننا بعيداً عن هذا التحديد نستطيع أن نرى أفواجاً متعددة من انسان
الخطية وضد المسيح فى العالم، تخرج فى صورة تعاليم خاطئة، أو نماذج
حكّام وقادة سياسيين أو كل من يقف ضد الله والقانون فى غطرسة وطغيان،
يدعو إلى الفوضى بإسم الحرية، ويدوس القيم، ويهدد الكنيسة والمجتمع

^{٥٥} عزيز، فهميم - د. القس. الفكر اللاهوتي. صفحة ٤١٣ - ٤١٩

٥٦ . ويقول جون ستوت " طالما أننا مازلنا ننتظر مجيء المسيح، فلا بد أن ننتظر مجيء ضد المسيح أو انسان الخطية، بصور متعددة من مجيئه الأول إلى مجيئه الثانى ".^{٥٦}

هذه القوة التى تتجسد فى انسان الخطية أو " ضد المسيح "، والتى تعمل على " الارتداد أو الثورة ضد الله والقانون، مرتبطة بأمر آخر هو " الحاجز "، أو السلطة الحاجزة التى تعمل الآن أيضا وباستمرار لتحجز القوة الشريرة من أن تنفجر نهائيا (٢ تسالونيكي ٢ : ٥ - ٨). والسؤال الآن ما هى هذه السلطة الحاجزة ؟

وبدون الدخول فى تفاصيل قد نجدها فى أماكن أخرى بين أيدينا^{٥٧، ٥٨}، يرى البعض أن هذه السلطة هى الامبراطورية الرومانية، ويرى البعض الآخر إنها الانجيل نفسه مثل كلفن، أو الروح القدس العامل فى

٥٦ نجيب، مكرم. - د. القس. المنظور المسيحى للتاريخ. صفحة ٦٠ - ٨٨.

٥٧ نجيب، مكرم - د. القس. المنظور المسيحى للتاريخ صفحة ٧٤ - ٨٨.

٥٨ عزيز، فهميم - د. القس. الفكر اللاهوتى. صفحة ٤١٢ - ٤١٩.

الكنيسة، أو الله نفسه أو قوة يقيمها تتمثل في قوة حاكم عادل لدولة صالحة يحجز قوة الشر من الانفجار النهائي.

وإذا عدنا الآن إلى ثالث سفر الرؤيا، التين ووحش البحر ووحش الأرض ٥٩، ٦٠ فنرى أن التين هو ابليس نفسه الذي من البدء يخطئ (رؤيا ١٢ : ١٩)، وهو الذي يقود ويحرك كل قوة تعمل ضد الله وملكوته في العالم.

أما وحش البحر، فصورته تشبه صورة الوحوش الخارجة من البحر في دانيال ٧، وهو يمثل مذهباً سياسياً أو قوة سياسية وعسكرية تقف ضد شعب الله وكنيسة المسيح. وطلوعه من البحر يشير إلى ظهوره وسط اضطرابات دولية وفتن شعبية في العالم، لأن الكتاب المقدس يعبر عن الاضطرابات الهائجة بالبحر كما في رؤيا ١٧ : ١٥ حيث يذكر أن المياه هي شعوب وجموع وأمم وألسنة. أما الرأس فتشير إلى ممالك متتالية.

أما وحش الأرض الذي له قرنان كخروف ولكنه يتكلم كتنين، ويستمد سلطانه من الوحش الأول، فيدفع الناس للسجود له، وأن يطبعوا سمته على أيديهم وجباههم. هذا الوحش أطلق عليه " النبي الكذاب " (رؤيا ١٦ : ١٣ ، ١٩ :

٥٩ فارس، فايز - د. القس. حقائق أساسية صفحة ٣٠٥ - ٣٠٦.

٦٠ عزيز، فهم - د. القس. ملكوت الله. صفحة ٢٦٩.

٢٠، ٢٠ : ١٠). البعض قال أنه قوة دينية ضالة، أي كنيسة ضلّت وانطلقت في طريق آخر، والبعض الآخر قال إنه قوة فكرية، أو فلسفة مادية ملازمة للقوة السياسية الملحدة التي تقف ضد الله والدين والأخلاق، وضد شعب الله وكنيسة المسيح. أي فلسفة مادية تماماً تتحكم في حياة الناس الاقتصادية، وتصنع عجائب مذهلة. هذه الفلسفة المادية الناقصة يشير إليها الرقم ٦٦٦، وهو في الغالب رقم ٦ مكرراً ثلاث مرات. ورقم ٦ يشير إلى المادة الناقصة لأن الله خلق العالم في ستة أيام، واليوم السابع هو الراحة الروحية. فرقم ٧ رقم الكمال، ورقم ٦٦٦، أو ٦ مكرراً، يشير إلى نقص الفلسفة المادية الإنسانية البحتة التي تخلو تماماً من الجانب الروحي الذي يكملها، ومن الروحانية التي تثريها وتحفظ توازن الإنسان، وتضمن تكامله وشعبه.

هذه الصورة كلها لانتشار الشر والفساد في العالم تعمل الآن، وستظل تعمل بقوة وازدياد حتى يأتي المسيح ثانية. إن الحقيقة الثابتة أن النضال والصراع بين الله والشیطان، بين الإيمان وقوى الإرتداد، بين الخير والشر، بين النور والظلمة باقٍ إلى أن يأتي اليوم الذي فيه يكمل الجهاد ويتم النصر. وكما شدد الشيطان نضاله عند مجيء المسيح الأول، هكذا سيفعل عند مجيئه الثاني عندما تظهر علامة ابن الإنسان في السماء.

هزيمة الشيطان

لكن اليقين الراسخ أن المؤمنين في جهادهم على الأرض يقودهم الله في موكب نصرته في المسيح كل حين (٢ كورنثوس ٢ : ١٤) لأنهم يحاربون شيطاناً مهزوماً ساقطاً.

في كتابه " أنا أؤمن بسقوط الشيطان " قدم مايكل جرین، ست مراحل لهزيمة الشيطان في الكتاب المقدس. المرحلة الأولى إعلان الهزيمة في سفر التكوين، حيث أعلن الرب الإله في حديثه للحية " وأضع عداوة بينك وبين المرأة، وبين نسلك ونسلها. هو يسحق رأسك وأنت تسحقين عقبه " (تكوين ٣ : ١٥). المرحلة الثانية بداية الهزيمة في خدمة المسيح على الأرض وانتصاره عليه، وقد أعلن المسيح لتلاميذه " رأيت الشيطان ساقطاً مثل البرق من السماء " (لوقا ١٠ : ١٨) وفي لوقا ١١ : ١٤ - ٢٢ يعلم يسوع أنه (الأقوى) الذي يغلب الشيطان القوى ويجرده من سلاحه الكامل، الذي اتكل عليه ويوزع غنائمه. أما المرحلة الثالثة فهي تحقيق الهزيمة، وقد تحققت الهزيمة على الصليب، فلقد أباد بموته " ذاك الذي له سلطان الموت أي إبليس. ويعتق أولئك الذين خافوا من الموت كانوا جميعاً كل حياتهم تحت العبودية " (عبرانيين ٢ : ١٤ - ١٥).

وفى القيامة تمت المرحلة الرابعة وهى تثبيت وإذاعة الهزيمة وأعلان الإنتصار، وفى هذا يقول الرسول بطرس فى عظته فى سفر الأعمال " أقامه ناقضا وأجلى الموت ... " (أعمال ٢ : ٢٤)، ثم يقول فى رسالته الأولى عن المسيح بعد قيامته وصعوده " الذى هو فى يمين الله إذ قد مضى إلى السماء وملائكته وسلاطين وقوات مخضعة له " (١ بطرس ٣ : ٢٢). وفى حديث الرسول بولس إلى كنيسة أفسس يقول " ... إذ أقامه من الأموات وأجلسه عن يمينه فى السماويات. فوق كل رياسة وسلطان وقوة وسيادة وكل إسم يسمى ليس فى هذا الدهر فقط بل فى المستقبل أيضا. وأخضع كل شئ تحت قدميه وأياه جعل رأسا فوق كل شئ للكنيسة. التى هى جسده ملء الذى يملأ الكل فى الكل " (أفسس ١ : ١ - ٢٣).

وفى إرسالية الكنيسة نجد المرحلة الخامسة وهى إمتداد الهزيمة وإستمرارها، والرسول بولس يعبر عن هذا المعنى فى إحتجاجه أمام الملك أغريباس وهو يشير إلى دعوته لهذه الإرسالية " لفتح عيونهم كي يرجعوا من ظلمات إلى نور ومن سلطان الشيطان إلى الله حتى ينالوا بالإيمان بى غفران الخطايا ونصيبا مع القديسين " (أعمال ٢٦ : ١٨) (انظر كولوسى ١ : ١٣ ، ١ تسالونيكى ١ : ٩).

أما المرحلة السادسة والأخيرة فهي كمال الهزيمة في مجيء الرب يسوع
ثانية، عندما تجثو له كل ركبة ويعترف به كل لسان أنه رب لمجد الله الآب.
وسيطرح الشيطان في بحيرة النار مع الموت والهاوية، لأن آخر عدو يبطل
هو الموت. وهكذا عندما تدمر كل سلطة إبليس وقوته تدميرا كاملا
سيسلم الرب يسوع الملك الآب، وسيكون هو الكل في الكل
(١ كورنثوس ١٥ : ٢٤ - ٢٨، فيلبي ٢ : ٩ - ١١، رؤيا ١٠ : ٢ و ١٤).

سابعاً

الحوادث التى تصاحب المجيء

القيامة

عندما يأتى الرب يسوع بهتاف بصوت رئيس ملائكة وبوق الله، تكون القيامة أهم أحداث هذا المجيء . ولقد أعلن يسوع ذلك عندما قال " لأن هذه هى مشيئة الذى أرسلنى أن كل من يرى الابن ويؤمن به تكون له حياة أبدية وأنا أقيمهم فى اليوم الأخير " (يوحنا ٦ : ٤٠)، كما يذكر الرسول بولس نفس الحقيقة عندما يقول " والأموات فى المسيح سيقومون أولاً " (١ تسالونيكى ٥ : ١٦) .

والحق الواضح الذى يعلنه الكتاب المقدس أن القيامة عامة لجميع الناس الأبرار والأشرار " لا تعجبوا من هذا فإنه تأتى ساعة فيها يسمع جميع الذين فى القبور صوته فيخرج الذين فعلوا الصالحات إلى قيامة الحياة والذين عملوا السيئات إلى قيامة الدينونة " (يوحنا ٥ : ٢٨ - ٢٩) . أما الآيات الواردة فى مرقس ١٢ : ٢٦ - ٢٧ ، ١ تسالونيكى ٥ : ١٦ ، لوقا ١٤ : ١٤ فهى لا تتكلم عن القيامة كحادثة كما يقول البعض وبالتالي تنكر قيامة الأشرار، بل تتكلم عن

المكافأة التي ينالها المؤمنون عند القيامة. أما البعض الذي أشرنا إليه، فقد تأثر بالفكر اليهودي في فترة بين العهدين الذي تشكك في قيامة الأشرار.

إذن، إن كانت القيامة عامة لجميع الناس من أبرار وأشرار، فأين يكمن الاختلاف؟ يكمن الاختلاف في النوع وفي التوقيت، بمعنى هل هي قيامتان كما ينادى سابقوا الألف؟ الأولى للأبرار عند الإختطاف، والثانية للأشرار بعد انتهاء الملك الألفي؟ أم هي قيامة واحدة للجميع عند مجيء المسيح؟

لقد أجبنا على هذا الإختلاف في الفصلين الثالث والخامس، ولذلك سوف نوجز الإجابة على هذا السؤال في هذا الفصل. فسابقوا الألف يستندون في رأيهم على بعض الفصول الكتابية مثل ١ كورنثوس ١٥: ٢١ - ٣٢، ١ تسالونيكي ٤: ١٦ - ١٧، رؤيا ٢٠: ٤ - ٦، فيلبي ٣: ١٠ - ١١، لوقا ١٤: ١٣ - ١٤). وهنا يجب أن نوضح بعض الأمور التي تزيل اللبس والخلط في هذا الموضوع^{٦١}.

^{٦١} عزيز، فهميم. - د. القس. ملكوت الله. صفحة ٢٧٦ - ٢٨٦.

* أولاً : أن القيامة التى يذكرها الكتاب المقدس هى قيامة أجساد،
فالجسد عنصر مهم فى القيامة (دانيال ١٢ : ٢ ، يوحنا ٢٩ : ٣١ ، ١ ،
كورنثوس ١٥).

* ثانياً : يجب أن نفرق بين نوعين من القيامة فى العهد الجديد، الأول "
القيامة من بين الأموات " كما فى لوقا ٢٠ : ٣٥ ، فيلبى ٣ : ١٠ ، والثانى "
قيامة الأموات " كما فى متى ٢٢ : ٣١ ، أعمال ٢٣ : ٦ . " القيامة من
بين الأموات " تصف قيامة المسيح وقيامه المؤمنين، أما " قيامة الأموات
" فتصف القيامة عمومًا سواء للمؤمنين أو للأشرار. ومرجع هذا الاختلاف
أن قيامة المؤمنين مُمَجَّدة، فهى " قيامة أفضل " (عبرانيين ١١ : ٣٥)،
" قيامة الأبرار " (لوقا ١٤ : ١٤) " قيامة الحياة " (يوحنا ٥ : ٢٩).
ولهذا السبب يجاهد الرسول بولس لعله يبلغ إلى قيامة الأموات (فيلبى ٣ :
١٠).

هذه القيامة الأفضل تكملة لعمل المسيح الذى بدأه فى حياة المؤمنين،
عندما اتحدوا به فى موته وفى قيامته (كولوسى ٢ : ٢٠ ، ٣ : ١ ، غلاطية ٢ :
٢٠ - ٢١)، فماتوا معه عن الخطية وقاموا فيه فى جدة الحياة، للتقدم فى
طريق النمو والقداسة حتى يتمموا خلاصهم بخوف ورعدة (فيلبى ٢ : ١٢)،
إلى أن يتم هذا الخلاص " المسعد أن يعلن فى الزمان الأخير "
(بطرس ١ : ٥) بقيامة الأجساد كما يقول فى رومية ٨ : ١١ " وإن كان روح

الذى أقام يسوع من الأموات ساكناً فيكم فالذى أقام المسيح من الأموات
سيحيى أجسادكم المائتة أيضاً بروحه الساكن فيكم" مع (١ تسالونيكي ٤
: ١٣ - ١٨ ، ١ كورنثوس ١٥ : ٤٢ - ٥٠). إنها قيامة أبرار، قيامة تمجيد
و خلاص تام، وهى استعلان أبناء الله، وقيامة للحياة الأبدية، وهى بذلك
تختلف عن قيامة الدينونة للأشرار (يوحنا ٥ : ٢٨ - ٢٩).

كما أن الاختلاف أيضاً بين القيامتين هو اختلاف فى الأساس الذى تُبنى
عليه كل قيامة، فقيامة المسيح أساس قيامة الأبرار (١ كورنثوس ١٥ :
٢٠) " ولكن الآن قد قام المسيح من الأموات وصار باكورة الراقدين ".
فالمسيح هو البكر من الأموات والذين للمسيح يقومون فى مجيئه
(١ كورنثوس ١٥ : ٢٣). أما قيامة الأشرار فأساسها الدينونة والعذاب الأبدى.

إذن " القيامة من بين الأموات " تصف قيامة المؤمنين، لأنها قيامة حياة
لجماعة كانوا أمواتاً بانفصالهم كلية عن الله. أما " قيامة الأموات " فهى تصف
القيامة العامة لكل للأبرار والأشرار.

* ثالثاً : لا مجال فى الكتاب المقدس لقيامتين منفصلتين زمنياً، فالذين
ينادون بهذه الفكرة يستندون على رؤيا ٢٠ : ٦ وعبارة " القيامة الأولى "،
وعلى ١ تسالونيكي ٤ : ١٦ وعبارة " والأموات فى المسيح سيقومون أولاً ".

لكن الرسول بولس يتكلم عن كل الأموات الذين ماتوا في الرب، أما الرائي فيتكلم عن الشهداء فقط الذين قتلوا من أجل شهادة يسوع، ولم يقبلوا السجود للوحش. والرسول يتكلم عن قيامة أجساد، أما الرائي فيتكلم عن قيامة نفوس، ولذلك يستخدم كلمة "عاشوا" بدلاً من "قاموا"، أى أن هذه النفوس لم تكن ميتة بل كانت حية (رؤيا ٦ : ٩)، ثم عاشت أى ظهرت فيهم الحياة بقوة ومجد أعظم من ذى قبل.

أما كلمة "أولاً" في ١ تسالونيكي ٤ : ١٦ فهي لا تعنى المقارنة الزمنية بين قيامتين، فالأشهر لا مكان ولا ذكر لهم في هذا النص، فالرسول يكتب إلى المؤمنين الذين تساءلوا في خوف عن مصير أحبائهم الذين سبقوهم وماتوا في الرب. وهنا يشجعهم الرسول ويطمئنهم أن هؤلاء سيقومون أولاً، ثم تتغير أجساد جميع المؤمنين، ويؤخذ الكل لملاقاة الرب. أما الأشرار فيصرح الكتاب في الأماكن الأخرى إنهم يقومون للدينونة. إذن لا مجال لقيامتين منفصلتين بل قيامة واحدة "لا تعجبوا من هذا فإنه تأتي ساعة فيها يسمع جميع الذين في القبور صوتاً فيخرج الذين فعلوا الصالحات إلى قيامة الحياة والذين عملوا السيئات إلى قيامة الدينونة" (يوحنا ٥ : ٢٨ - ٢٩) ودينونة واحدة "لأنه أقام يوماً هو فيه مزيج أن يدين المسكونة بالعدل برجل قد عينه مقدماً للجميع إيماناً إذ أقام من الأموات" (أعمال ١٧ : ٣١).

القيامة الأولى والألف سنة

ترتبط عبارة " القيامة الأولى " بعبارة الألف سنة " المذكورة في رؤيا ٢٠ : ٢ ، ٤ ، ٦ ، ٧ ، وكلاهما يفسر أحدهما الآخر. وإذا كنا قد درسنا من قبل أن القيامة الأولى هي قيامة روحية، كما يعلن السيد المسيح نفسه في يوحنا ٥ : ٢٤ - ٢٥ بقوله " الحق الحق أقول لكم إن من يسمع كلامي ويؤمن بالذي أرسلني فلم حياة أبدية ولا يأتي إلى دينونة بل قد انتقل من الموت إلى الحياة. الحق الحق أقول لكم إنه تأتي ساعة وهي الآن حين يسمع الأموات صوت ابن الله والسامعون يحيون "، وأن ملك المسيح ملك روحى، وأن كل البركات التى كان ينتظرها العهد القديم، بركات روحية تحققت فى المسيح فى العهد الجديد، كما فسرتها الكنيسة فى نبوة " إقامة خيمة داود الساقطة " والتى تعنى رجوع الأمم إلى الله والمشاركة فى الإيمان والروح القدس (أعمال ١٥)، وأن " الموت الثانى " موت روحى أى الانفصال عن الله.

نقول طالما أن " القيامة الأولى " روحية بمعنى القيامة من الخطية والحياة فى المسيح، وهى مرتبطة بالألف سنة، اذن فالألف سنة هى مدة فيها يملك المسيح روحيا على القلوب، من وقت مجيئه بالجسد فى الأيام الأخيرة (عبرانيين ١ : ١ - ٢) حتى مجيئه ثانية، فيها يبدأ المسيح عمله، وقيم الكنيسة، وتنهض فيها المبادئ المسيحية، وينتشر فيها الانجيل وتمتد الكنيسة

إلى كل مكان، ويقيد فيها الشيطان أى يسقط وينهزم كما فى يهوذا ٦ " والملائكة الذين لم يخطوا مرياسهم بل تركوا مسكنهم حفظهم إلى دينونة اليوم العظيم بقيود أبدية تحت الظلام"، وفى لوقا ١٠: ١٢ "فرجع السبعون بفرح قائلين يا رب حنى الشياطين تخضع لنا بإسمك".

صحيح إنه يعمل ويحارب بشدة لأنه لم ينته تماماً، لكن مصير المؤمنين أصبح مضمونا فى يد المسيح الذى مارس ملكه منذ أن جاء فى الجسد (مزمور ٢ : ٨) "إسألنى فأعطيك الأمر ميراثا لك وأقاصى الأرض ملكا لك"، وأظهر سلطانه على إبليس فى كل المواقع، وحسم انتصاره الأبدى على الصليب فيقول "الآن دينونة هذا العالم الآن يطرح رئيس هذا العالم خارجا وأنا إن ارتفعت عن الأرض أجذب إلى الجميع" (يوحنا ١٢ : ٣١ - ٣٢)، ويؤكد ذلك الرسول فى ١ كورنثوس ٢ : ١٣ - ١٥ "الذى ننكلم به أيضا لا بأقوال تعلمها حكمة إنسانية بل بما يعلمه الروح القدس قارئى الروحيات بالروحيات ولكن الإنسان الطبيعى لا يقبل ما لروح الله لأنه عنده جهالة ولا يقدر أن يعرفه لأنه إنما يحكم فيه روحيا وأما الروحى فيحكم فى كل شئ وهو لا يحكم فيه من أحد" والآن يملك ويسكن فينا بروحه القدوس وهو جالس عن يمين

الآب في السماء " لذلك رفعه الله أيضا وأعطاه أسما فوق كل اسم لكي تجثو
باسم يسوع كل مركبة ممن في السماء ومن على الأرض ومن تحت الأرض
ويعترف كل لسان أن يسوع المسيح هو رب لمجد الله الآب " (فيلبي ٢ : ٩ -
١١).

وطالما أننا درسنا أن انتشار الانجيل وانتشار الشريعة معاً، وحتى يأتي
المسيح ثانية، إذن فالألف سنة تعبير مجازي في سفر رؤيا، يعنى كل المدة
بين مجيء المسيح. وهى ليست حدثاً معيناً محدداً حرفياً، لكنها أحداث
دائمة مستمرة مع توالى العصور، يستخدمها الله لمجده، وهكذا ينتهى عصر
ويبدأ آخر، حتى يأتي المسيح وينتهى التاريخ وتبدأ الأبدية^{٦٢}.

حديث خرافة يهودى

أما الذين ينادون بألف سنة يملك فيها المسيح على الأرض عندما يأتي ثانية،
فكما يقول د. القس غبريال رزق الله فى كتابه " الألف سنة " هو حديث
خرافة يهودى، فيه يطلبون ملكوتاً مادياً يكمل بالجسد ما بدأوا به بالجسد،
إذ " كانوا يطلبون كرسيًا فى اورشليم الحاضرة "، كرسى داود " ليملك على

^{٦٢} فارس، فايز. - د. القس. حقائق أساسية. صفحة ٣٠١.

يبت يعقوب حرياً إلى الأبد. كانوا يطلبون ملكوت الله ليس بوصفه "براً
وسلاماً وفرحاً في الروح القدس، بل باعتباره "أكلاً وشرباً" (يوحنا ٦ : ٣٠ -
٣١، متى ٦ : ٣١ - ٣٤، رومية ١٤ : ١٧) .^{٦٣}

حديث خرافة يهودى صار عقيدة متغلغلة في قلب وفكر اسرائيل، أعمت
عيونهم عن أن يروا المسيح المرسل من السماء فلم يقبلوه، بل قتلوه وخضبوا
أيديهم الآثمة بدمه البرئ (متى ٢٧ : ٢٥) فانتحروا روحياً وانتزع منهم
ملكوت الله (متى ٢١ : ٤٣).

حديث الخرافة هذا تسلسل اليهم من الكتابات اليهودية - كما سلفت
الاشارة - في فترة ما بين العهدين. ففي باروخ وهو الكتاب
اليهودى الذى كتب تقريباً بين عام ١٠٠ - ٥٠ ق. م نقتبس هذه الفقرات :
إذ تثور الأمم وتتآمر الشعوب ويأتى زمن المسيا، يدعو كل
قبائل الأرض ويعفو عن بعضهم ويقدم البعض للذبح. فكل أمة
لم تعرف اسرائيل ولم تطأ أقدامها نسل يعقوب يُعفى عنها،
ولابد، لكى تكون فرصة للبعض من كل أمة أن يدينوا.
لإسرائيل. أما أولئك الذين سادوا على إسرائيل وعرفوه،
سيدينون جميعهم للسيف.

^{٦٣} رزق الله، غبريال. - د. القس. الألف سنة. (القاهرة : مطبعة شمس البر، ١٩٥٨) صفحة

ويحدث أنه، إذ يُخضع (المسيا) كل ما فى العالم، ويجلس على كرسية فى دورة، يحدث أن الفرخ يبدو والراحة تظهر. وتأتى وحوش البرية من الأحراش وتخدم الناس. ويلعب الرضيع على سرب الصل ويمد الفطيم يده على حجر الأفعوان فتخرج الأفاعى من جحورها وتقدم له كل ولاء وخضوع تام. وتزول أتعاب الحبل عن النساء وتتقطع آلام الولادة عندهن وتتبارك ثمرة البطن.

ويكون فى تلك الأيام، أن الحاصدين لا يعيون وأن البنائين لا يكلون ولا يشقون. إذ أن الأعمال، من ذاتها، تتم بسرعة ونجاح. والقائمون بها يعملون فى قسط وافر من الهدوء والارتياح.

ويتمتع الناس بأعمار مديدة، وحياة سديدة، خالية من كل مرض وشقاء ومن كل تعب وعناء ومن شر الحروب والأوباء.

وما أبهى تلك الوليمة الفاخرة التى يتصورونها عندما يكمل كل شئ فى تلك الفصول، حيث يبدأ استعلان المسيا. ويخرج يهيموث من مكانه ويصعد لويathan من البحر. هذان الوحشان الهائلان اللذان خلقا فى اليوم الخامس وأبقيا إلى تلك الساعة. ليكونا طعاما لكل من بقى فى ذلك الزمان.

والأرض أيضا تخرج ثمرها آلاف مضاعفة وسيكون على كل كرم ألف غصن. وفى كل غصن ألف عنقود. وفى كل عنقود ألف عنبية. وكل عنبية تنتج ألف كر من الخمر فيفرح الجياع بل يرون عجائب كل يوم. فإن الرياح ستخرج من قبل الله فى كل صباح محملة بالآثمار ذات الروائح العطرية الزكية. وفى آخر النهار تمتلئ السحب بقطرات الندى البلورية الصحية. وفى ذات الوقت يحدث أن خزائن المن تنزل من السماء فيأكل

منها فى تلك السنين أولئك الذين انتهى إليهم ملء الزمان. وإذا
تصير هذه كلها ويكمل زمن مجيء المسيا، يحدث أنه يعود
فى مجد.

وفى كتاب لأخسوخ كتب بين سنة ١٥٠ - ١٠٠ ق. م تقريباً، وفى ١٧: ١٠
- ٢٠ نجد هذه الكلمات :

حينئذ ينجو جميع الأبرار. ويعيشون حتى يلدوا آلافاً من الأولاد
ويكملون كل أيام شبابهم وأيام شيخوختهم فى سلام. حينئذ
تُفْلح الأرض بالبر. وتغرس كلها بالأشجار وتمتلئ بالبركة.
وتغرس بها كل شجرة شهية. ويغرسون فيها كروما. والكرمة
التي يغرسونها فيها تنتج عصيراً فائضاً. وكل مكيال من
البذور التي تزرع فيها يحمل ألفاً. وكل مكيال من الزيتون ينتج
عشر معاصر من الزيت.

جسد القيامة

يركز أصحاب القيامة فى كورنثوس الأولى ١٥ على حقيقة هامة وهى قيامة
الجسد. والكنيسة فى كورنثوس كانت كغيرها من الكنائس فى بدء
المسيحية متأثرة بجماعتين رئيسيتين من بين أعضائهن، هما اليهود
واليونانيون.

ومن بين اليهود كانت هناك مجموعة الصدوقيين الذين ينكرون الحياة بعد
الموت، أما اليونانيون فكانوا يؤمنون بخلود النفس فقط، لأن نظرتهم إلى
الجسد كانت نظرة تحقير. فالجسد مادة والمادة شر، إذن لا خلود للجسد.

ولقد أراد الرسول بولس في هذا الأصحاح الكبير والرائع، أن يقول إن المسيحية تؤمن أن " الشخص " كله سيحيا من جديد روحاً وجسداً، وأن القيامة والحياة الأبدية سوف تكون للنفوس والأجساد أيضاً، لأن الفداء العظيم الذى قدمه الرب يسوع، لا يشمل النفوس فقط، بل يشمل الأجساد أيضاً. لأننا " نحن الذين لنا بأكورة الروح نحن أنفسنا أيضاً نحن فى أنفسنا متوقعين البنى فداء أجسادنا " (رومية ٨ : ٢٣).

أمام هذه الحقيقة يسأل الرسول بولس فى أصحاح القيامة هذا السؤال "... كيف يُقام الأموات وبأى جسم يأتون " (١ كورنثوس ١٥ : ٣٥). ثم يقدم الاجابة فى الأعداد التالية فيتحدث أولاً عن نوعية جسم القيامة فى كورنثوس الأولى ١٥ : ٣٦ - ٥٠ ، وهو يقصد بكلمة " جسم " الوجود الانسانى أو الانسان كله. ومن خلال تشبيه " الحبة " (عدد ٣٦)، وتشبيه الزرع والقيامة فى عددى ٤٢ و ٤٣ ، يأتى بنتيجة واضحة أن الجسد قبل الموت هو الجسد الترابى الزائل ، وان جسد القيامة هو صورة الرب من السماء، أى الجسم الممجّد. وهذا ما يعلنه الرسول بولس فى فيليبي ٣ : ٢٠ - ٢١ فيقول " فإن سیرتنا نحن هى فى السموات التى منها أيضاً ننظر مخلصاً هو الرب يسوع المسيح الذى سيغير شكل جسدنا فواضعنا ليكون على صورة

جسد مجده نحسب عمل استطاعه أن يخضع لنفسه كل شيء" وفي رومية ٨ : ٢٩ يقول "لأن الذين سبق فعرّضهم سبق فيهم ليكونوا مشايهين صورة ابنه ليكون هو بكر أبين إخوة كثيرين". هذا هو جسد القيامة الممجّد.

وإذا كان الرسول قد أجاب على السؤال الرئيس بأن يبيّن نوعية جسد القيامة، ففي الأعداد التالية أيضاً يتحدث الرسول عن ضرورة لبس جسد القيامة. ويبين هذه الضرورة سلباً في كورنثوس الأولى ١٥ : ٥٠ فيقول "فأقول هذا أيها الإخوة إن لحماً ودماً لا يقدر أن يرثا ملكوت الله ولا يرث الفساد عدم الفساد" وإيجاباً في كورنثوس الأولى ١٥ : ٥١ - ٥٤ فيقول "هوذا سر أقوله لكم لا نرقد كلنا ولا نكتا كلنا نغير في لحظة في طرفتنا حين عند البوق الأخير فإنه سيوق فيقام الأموات على فساد ونحن نغير لأن هذا الفاسد لا بد أن يلبس عدم فساد وهذا المائت يلبس عدم موت ومنى يلبس هذا الفاسد عدم فساد ولبس هذا المائت عدم موت فحيثما قصير الكلمة المكتوبة ابتلع الموت إلى غلبة".

وهكذا يُبتلع الموت إلى غلبة^{٦٤} ، وتكون النهاية المباركة فنستمتع بالميراث الأبدى، الذى هو ملكوت المسيح (أفسس ٥ : ٥) ملكوت الله (رومية ١٤ : ١٧)، وهكذا نكون كل حين مع الرب، فى صورة المسيح "لأن الذين سبق فعرفهم سبق فعينهم ليكونوا مشابهين صورة ابنه ليكون هو بكر أبين إخوة" كثيرين والذين سبق فعينهم فهو لا دعاهم أيضا والذين دعاهم فهو لا برهم أيضا والذين برهم فهو لا مجدهم أيضا " (رومية ٨ : ٢٩ - ٣٠).

ثم يختم الرسول هذا الأصحاح وهو يرى أن هذه الحقيقة اللاهوتية المجيدة، حقيقة جسد القيامة، لا تُثبت أنظارنا على الحياة الآتية التى ننتظرها فقط، بل تدفعنا بقوة فى مسيرة الحياة الحاضرة أيضا. لأنها تشكل حافزا ودافعا عمليا فى حياة وخدمة الكنيسة.

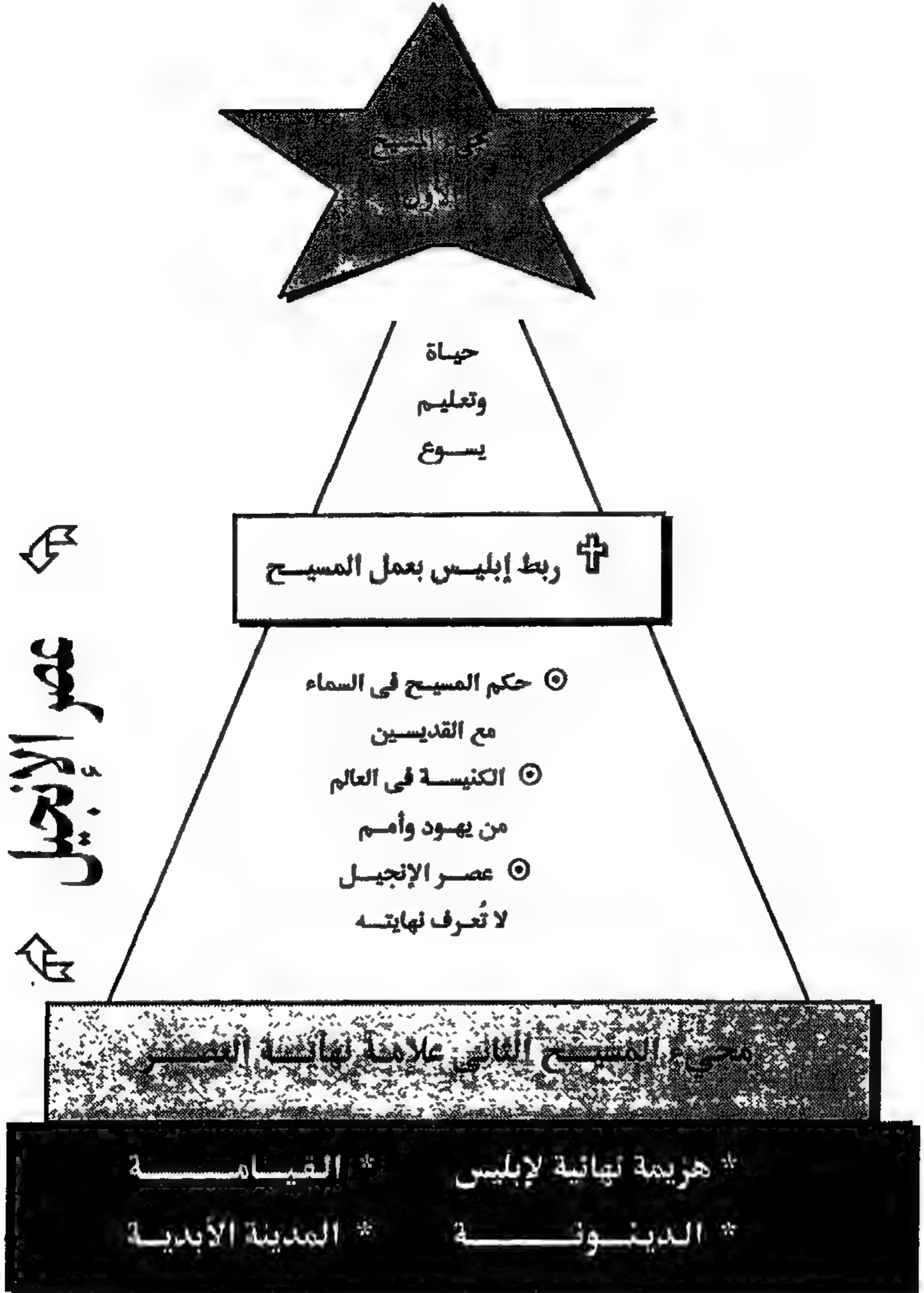
فالقيامة تعنى أن الحياة التى لنا فى المسيح أقوى من الموت، إذ "أبلغ الموت إلى غلبته. أين شركتك يا موت أين غلبتك يا هاوية" (١ كورنثوس ١٥ : ٥٤ - ٥٥). أمام هذه الحياة القوية الغالبة المقامة يهتف الرسول "إذا يا

٦٤ عزيز، فهميم. - د. القس. الفكر اللاهوتى. صفحة ٤٢٧ - ٤٣٥.

أخوتى الأحباء: كونوا راسخين غير متزعزعين مكثرين فى عمل الرب كل
حين عالين أن تعبكم ليس باطلاً فى الرب " (١ كورنثوس ١٥ : ٥٨)

الشكل رقم ٧ يبين الرأى الإنجيلى المشيخى.

شكل رقم ٧



الاتجاه الإنجيلي المشيخي

نقاط تحذير

درسنا معاً حتى الآن أهم الأمور التي تتعلق بالمجيء الثاني والملك الألفى، وحاولنا أن نوضح بالدراسة المقارنة الرأي الذي تنادى به الكنيسة الانجيلية المشيخية، من الآراء الأخرى المختلفة، حتى نكون في دراية ووعي قادرين أن نميز الأمور المتخالفة، وأن نزيل اللبس والخلط الحادث في الوسط الكنسي.

وفي ختام هذا الفصل، من المهم لنا أن نمرّ مروراً سريعاً بنقاط تحذير واجبة، نذكر منها ثلاث نقاط :

* أن نذكر دائماً أن المجيء الثاني عنصر هام من عناصر إيماننا المسيحي ومن الخبرة المسيحية، لأنه ضمن عمل ورسالة المسيح، وليس منفصلاً عن هذا العمل وهذه الرسالة. ففي قيصرية فيلبس أعلن المسيح عن مجيئه الثاني للتلاميذ (متى ١٦ : ٢٧) "فإن ابن الإنسان سوف يأتي في مجد أبيه مع ملائكته وحينئذ يجازي كل واحد حسب عمله"، وفي السنهدريم أعلن المسيح عن مجيئه الثاني أمام الجميع (متى ٢٦ : ٦٤) "قال له يسوع أنت قلت وأيضاً أقول لكم من الآن تبصرون ابن الإنسان جالساً عن يمين القوة وآتياً على سحاب السماء". وبرغم اختلاف السامعين في الحادثتين،

ربط المسيح مجيئه الثانى بآلامه الفدائية. وبناءً على ذلك، من المهم أن نتحدث ونُعلِّم عن المجيء الثانى دون أى إهمال من ناحية، ومن الناحية الأخرى أن نتحدث ونُعلِّم عن المجيء ضمن رسالة وعمل المسيح ككل دون إختزال كل رسالة وعمل المسيح فى المجيء الثانى، فلا نتكلم إلا عنه فقط. وهنا تبرز أهمية وضع خطة للتعليم والدراسة فى الكنيسة تشمل كل عناصر الإيمان وحقائقه وقضاياها الكبرى.

* أن نفرق بين أن نزداد فى فهم كلمة الله بعمق فنعرف من نحن، وما ننادى به، وما ينادى به الآخرون، وبين أن تتأثر محبتنا أو احترامنا للمختلفين عنا فى الفكر أو الرأى. فالرسول بولس يعلمنا أن نزداد فى المعرفة بعمق، عندما يصلى من أجل كنيسة فيلبى قائلاً فى فيلبى ١ : ٩ - ١٠ " وهذا أصله أن تزداد محبتكم أيضاً أكثر فأكثر فى المعرفة وفى كل فهم حتى تمزوا الأمور المخالفة لكى تكونوا مخلصين وبلا عثرة إلى يوم المسيح"، وأن نزداد فى المحبة وروح الوحدة بصدق، فيقول فى نفس الأصحاح (فيليبى ١ : ٢٧) "فقط عيشوا كما يحق لإنجيل المسيح حتى اذا جمعت ورايتكم أو كنت غائباً اسمع أموركم تبشرون فى روح واحد مجاهدين معا بنفس واحدة لإيمان الإنجيل".

* من المهم من أجل نمونا ونضوجنا في الفكر والسلوك، أن نُميّز بين المحبة وروح الانفتاح المسكوني على الجميع، وبين الانتماء الراسخ الذي يظهر في مجالات عديدة من أهمها وحدة التعليم ووحداية الايمان. وهذا ما يؤكدّه الرسول بولس لكنيسة أفسس، فهو يطلب منهم أن يكونوا "مجهدين أن تحفظوا وحدانية الروح برباط السلام" (أفسس ٤ : ٣)، ثم يطلب منهم وحدة التعليم ووحداية الايمان من أجل نموهم ونضوجهم فيقول لهم في أفسس ٤ : ١١ - ١٥ "وهو أعطى البعض أن يكونوا رسلًا والبعض أنبياءً والبعض مبشرين والبعض رعاةً ومعلمين لأجل تكميل القديسين لعمل الخدمة، ببناء جسد المسيح إلى أن ننهي جميعنا إلى وحدانية الايمان ومعرفة ابن الله إلى انسان كامل إلى قياس قامتة ملء المسيح كي لا نكون في ما بعد أطفالاً مضطربين ومحمولين بكل ريح تعليم غييلة الناس بمكر إلى مكيدة الضلال بل صادقين في المحبة نشمو في كل شيء إلى ذاك الذي هو الرأس المسيح".

الفصل السابع

أنواع الرجاء

لا يمكن أن نختتم هذه الدراسة، بدون أن نتوقف أمام أنوار الرجاء
المسيحي، ونتأمل عمله الخلاق في حياتنا.

وفي هذا الإطار سوف نقف أمام :

* المعنى ..

* الأساس ..

* الاتجاه ..

* الصور ..

* الكيفية ..

* العلامة ..

المعنى

يعنى تعبير أنوار الرجاء " الحياة فى الرجاء " Living in Hope أو حياة
الرجاء. فالرجاء لا يُقصد به فقط " الموضوع " وهو عمل المسيح الذى
يكمل بمجيئه ثانية، وكل البركات التى لنا فى المسيح، بل أيضاً "

الموقف "أو" أسلوب الحياة "الذى نحياه فى نور عمل المسيح الكامل.

وكلمة "الرجاء" لغوياً جاءت فى العهد القديم من خلال عدة كلمات أهمها كلمة "بَتَح" Patah وتعنى الشعور بالاطمئنان من جهة المستقبل، على أساس ما نمتلكه فى الحاضر (قضاة ١٨: ٧، إشعياء ٣٢: ٩ - ١٠)، وكلمة "قوة" Qawah وتعنى انتظار ما يأتى به المستقبل (أيوب ١٤: ٧، ١٧: ١٥، ١٩: ١٠) وفى العهد الجديد كلمة "إلبس" Elpis هى الكلمة الرئيسية والرسمية للرجاء، والتى منها جاء الفعل "يرجو" Elpixon. هذا الفعل ترتبط به أفعال أخرى مثل "يثق"، "يتحمل"، "ينتظر".

فى هذا الإطار اللغوى، الرجاء المسيحى يعنى حركة مزدوجة معاً، اشتهاً بالقلب لأمر ما ثم توقع نوال هذا الأمر وانتظار حدوثه. أما لاهوتياً فالرجاء يعنى الاستجابة لعمل الله ونشاطه فى التاريخ، فى شخص الرب يسوع، بالاشتها والتوقع والانتظار.

الأساس

إذا كان هذه هو معنى الرجاء المسيحى، فما هو الأساس الثابت له ؟ يوضح الرسول بطرس أساس بل أسس الرجاء، أو أسباب الرجاء، فى إشارة واضحة

لعمل ونشاط الله في التاريخ في شخص المسيح يسوع، في ثلاثة أسس تشمل الماضي والحاضر والمستقبل.

ففي الماضي يضع الرسول بطرس قيامة المسيح أساساً راسخاً للرجاء، ولذلك يدعو " رجاء حياً " فيقول " مبارك الله أبو ربنا يسوع المسيح الذي حسب رحمته الكثيرة ولدنا ثانية لرجاء حي بقيامة يسوع المسيح من الأموات " (١ بطرس ٣ : ١). فنحن نستطيع أن نرى اليأس والفشل في لغة تلميذى عمواس، قبل أن يعلما بأن الذى يتحدث معهما هو الرب المقام، فيقولان له " ونحن كنا نرجو أنه هو المزمع أن يفدى اسرائيل ولكن مع هذا أكله اليوم له ثلاثة أيام منذ حدث ذلك " (لوقا ٢٤ : ٢١)، لكننا أيضاً نستطيع أن نرى قوة القيامة فيهما، بعد أن انفتحت أعينهما وعرفاه، " وهم يقولون إن الرب قام بالحقيقة... وكانا يخبران فى الطريق وكيف عرفاه عند كسر الخبز " (لوقا ٢٤ : ٣٤ - ٣٥). ونحن نختبر هذه القيامة فى حياتنا، وعليها نؤسس رجاءنا.

وفى الحاضر يتحدث عن سيادة وسيطرة الله على الحياة، كأساس وسبب للرجاء فيقول " وأما خوفهم فلا تخافوه ولا تضطربوا. بل قدسوا الرب الإله فى قلوبكم مستعدين دائماً للجوابة كل من يسألكم عن سبب الرجاء الذى

فيكم بوجاهة وخوف. ولكم ضمير صالح .." (١ بطرس ٣ : ١٤ - ١٦).
فالتطريق إلى الحياة في أنوار الرجاء، هو أن نقدر الرب الإله في قلوبنا، أي
أن يملك الرب على قلوبنا الآن، وأن يكون لنا الضمير الصالح.

وفي المستقبل يستكمل الرسول بطرس خطة عمل الله ونشاطه في التاريخ،
بوضع الأساس الثالث الذي عليه يقوم الرجاء، وهو مجيء الرب يسوع
ثانية، إذ يقول " لذلك منطلقوا أحقا. ذهبنكم صابن فالتقوا رجاءكم
بالنعم على النعمة التي يؤتي بها اليكم عند استعلان يسوع المسيح " (١ بطرس ١ :
١٣).

فالرجاء في المستقبل أساسه وسببه " استعلان " يسوع المسيح عند مجيئه بقوة
ومجد، ليعترف به كل لسان، وتراه كل عين حتى الذين طعنوه وانكروه. وعند
استعلان المسيح سنستعلن نحن في خلاص المجد، وفي هذا يقول الرسول
بولس " فإن سيرتنا نحن هي في السموات التي منها أيضا نشتر مخلصا هو الرب
يسوع المسيح الذي سيغير شكل جسده تواضعنا ليكون على صورة جسده مجد
لحسب عمل استطاعته أن يخضع لنفسه كل شيء " (فيلبي ٣ : ٢٠ - ٢١) مع (١
كورنثوس ١٥). وهذا ما يسميه الرسول في رومية " فداء الأجساد " (رومية ٨ :
٢٣).

على هذه الأسس، نرى أن الرجاء ليس أمراً نظرياً عقلياً، بل هو أمرٌ حياتي عملي. فالله ما زال يعمل، عمل في الماضي، وهو يعمل في الحاضر، وسوف يعمل في المستقبل، وسوف يأتي المسيح ثانية.

وعلى هذه الأسس يقوم الرجاء المسيحي في حياتنا، ونحن نمسك بالمواعيد الإلهية التي يضمنها لنا إلهنا الأمين والقادر "لنمسك بإقرار الرجاء، راسخاً لأن الذي وعد هو أمين" (عبرانيين ١٠ : ٢٣ ، ١١ : ١١).

وفي نفس الوقت نستند ونعتمد على قوة وعمل الروح القدس فينا، الذي هو باكورة "و" عربون "حياة السماء" (رومية ٨ : ٢٣ ، ٢ كورنثوس ١ : ٢٢ ، أفسس ١ : ١٤)، والذي يسكب بغنى محبة الله في قلوبنا (رومية ٥ : ٥) "وبجعلنا ننظر مجد الرب بوجه مكشوف كما في مرآة نغير إلى تلك الصورة عينها من مجد إلى مجد كما من الرب الروح" (٢ كورنثوس ٣ : ١٨).

الإِتِّجَاه

وهكذا توصف الحياة المسيحية الممتلئة بالرجاء، بحياة اتباع المسيح، حياة الحركة لا الثبات والجمود.

فالحياة في أنوار الرجاء هي حياة المغامرة النشطة، التي تعمل على تغيير الحاضر لما هو أفضل، والتي تفتح على المستقبل بكل إمكانياته وفرصة.

والحياة في أنوار الرجاء هي حياة الحركة المهدّفة، التي تتجه إلى تحقيق قصد الله السامي، بالعطاء والتضحية والمحبة لله وللآخرين من حولنا. ولقد تحدث المسيح عن هدف الحياة فقال "فإن من أراد أن يخلص نفسه يهلكها. ومن يهلك نفسه من أجل من أجل الأجل فهو يخلصها" (مرقس ٨ : ٣٥).

والحياة في أنوار الرجاء تتجه إلى التشبه بالمسيح، هنا في رحلتنا على الأرض، ولكنها ستكتمل عندما يأتي ثانية. يقول الرسول يوحنا "أيها الأحباء، الآن نحن أولاد الله ولم يظهر بعد ماذا سنكون ولكن نعلم أنه إذا أظهر نكون مثله لأننا سنراه كما هو وكل من عنده هذا الرجاء به يظهر نفسه كما هو طاهر" (١ يوحنا ٣ : ٢ - ٣).

ولأن الحياة فى أنوار الرجاء هى حياة الحركة النشطة، والمغامرة المهدفة. ولأنها حياة تجاهد للتشبه بالمسيح هنا على الأرض، لكنها لن تكتمل هنا أبداً. لذا فالحياة فى أنوار الرجاء تتجه إلى الصراع والجهد.

فهى حياة الصراع أولاً فى الحياة الروحية بين الروح والجسد الذى عبر عنه الرسول فى غلاطية ٥ : ١٦ - ٢٦، وفى أكثر وضوح فى رومية ٧ حيث نموذج صراع الموت والقيامة، المعاناة والرجاء، التجربة والانتصار (١ كورنثوس ٤ : ٨ - ١٣، ٢ كورنثوس ١٣ : ٤، فيلبى ٣ : ١٢ - ١٦).

وهى حياة الصراع ثانياً فى مجال الوقت وكيفية استخدامه. صحيح أن إلها يسود على الزمن، لكنه أيضاً يعلمنا أن الحياة قصيرة والوقت وزنة منه ووديعة بين أيدينا، وأنا يجب أن نفتديه بالإنجاز والتميز فى الحياة والخدمة، وبإدراك قيمة الوقت والعمل فى نور حقيقة الموت ومجيء المسيح ثانية. إن علينا الكثير الذى يجب أن نغيره، فى سلوكياتنا وعاداتنا فى هذا المجال كشرقيين وكمؤمنين، فننتقل من حضارة اللفظ إلى حضارة الفعل، ومن دوامة الجدل إلى الحوار الهادف الهادى، ومن الضياع والتخبط وغياب الرؤية، إلى التخطيط والنظرة المستقبلية والأهداف الواضحة والأولويات الصحيحة، ومن النظرة الجزئية الضيقة الأحادية إلى الرؤية الكلية الشاملة.

وهى حياة الصراع ثالثاً بين الطموح المؤمن القانع، وبين سيطرة التيار المادى الاستهلاكى على حياتنا. وموقف المسيحى من الثروة والأشياء التى

خلقها الله له " لأن كل خليقة الله جيدة ولا يُرفض شيء إذا أخذ مع الشكر " (١ تيموثاوس ٤ : ٤)، ومن الناحية الأخرى أن لا يضع رجاءه أبداً على هذه الأشياء، بل أن يشارك بها الآخرين بسخاء وبسرور. يقول الرسول بولس في ١ تيموثاوس ٦ : ١٧ - ١٩ " أوصي الأغنياء في الدهر الحاضر أن لا يستكبروا ولا يلتقوا رجاءهم على غير يقينية الغنى بل على الله الحي الذي يمنحنا كل شيء بغنى للتمتع. وأن يصنعوا صلاحاً وأن يكونوا أغنياء في أعمال صالحة وأن يكونوا أسخياء في العطاء وكرماً في التوزيع مدخرين لأنفسهم أساساً حسناً للمستقبل لكي يمسكوا بالحياة الأبدية ". وفي ١ كورنثوس ٧ : ٣١ يقول " والذين يستعملون هذا العالم كأنهم لا يستعملونه. لأن هيئة هذا العالم تزول".

إن كل الأشياء حولنا دعانا الله لنسود عليها لا لنصبح عبيداً لها، وهي مجرد وسيلة وليست على الإطلاق هدفاً، ندعه يتضخم ليطنى على الأهداف الأخرى في الحياة. " وأما التقوى مع القناعة فهي تجارة عظيمة. لأننا لم ندخل العالم بشيء وواضح أننا لا نقدر أن نخرج منه بشيء. فإن كان لنا قوت وكسوة فنكف بهما. وأما الذين يريدون أن يكونوا أغنياء فيسقطون في تجريرة

وفىغ وشهوات كثيرة غيتة ومضرة تغرق الناس فى العطب والهلاك. لأن محبة المال أصل كل الشرور الذى إذا ابتغاه قوم ضلوا عن الإيمان وطعنوا أنفسهم بأوجاع كثيرة". (١ تيموثاوس ٦: ٦ - ١٠).

وهى حياة الصراع أخيراً فى مجال الفكر، صراع الإيمان والشك، صراع التعليم الصحيح والثقافة الدينية والفكرية المستنيرة والمتعمقة مع الأفكار الخاطئة والمضللة، خاصة فى عصر المجتمعات المفتوحة والأقمار الصناعية وشبكات الأنترنت وكل وسائل الاتصال الحديثة. هنا يكون الصراع شديداً، داخل الانسان والجماعة خاصة وتحت وطأة الضغوط بين الإيمان والشك، حتى أنه يصرخ مع آساف النبى "لولا قليل لزلقت خطراتى". وبين الفكر الصحيح والخاطىء فى عصر سقطت فيه الفواصل والحدود، وانفتحت فيه النوافذ والأبواب، وفى الوقت الذى تعاني فيه الأغلبية من الأمية الدينية والثقافية معاً. وفى هذا المجال يدعونا الرسول بولس أن نثبت "على الإيمان من أسسهن ومراسخهن وغير منقلبن عن رجاء الإنجيل الذى سمعنوه المكروزيه فى كل الخليقة التى تحت السماء." (كولوسى ١: ٢٣).

لكننا فى كل هذه المجالات وغيرها، ندرك أن الحياة فى أنوار الرجاء، ليست فقط حياة الحركة النشط، وحياة المغامرة المهدفة، وحياة التشبه بالمسيح،

وحياة الصراع والجهد، بل هي أيضا حياة يقين الانتصار والغلبة، وسط كل الظروف والمخاوف والعواصف في داخلنا أو حولنا. وفي هذا اليقين يشدو الرسول بولس، بعد صراع الأصحاح السابع من رومية، فيقول في خاتمة الأصحاح الثامن " من سيفصلنا عن محبة المسيح. أشدة أمراضك أم اضطهاد أم رجوع أم عري أم خطر أم سيف. كما هو مكتوب إننا من أجلك نمت كل النهار. قد حسبنا مثل غنم للذبح. ولكتنا في هذه جميعها يعظم انتصارنا بالذي أحبنا. فإنني متيقن أنه لا موت ولا حياة ولا ملائكة ولا رؤساء ولا قوات ولا أمور حاضرة ولا مستقبلية ولا علو ولا عمق ولا خليقة أخرى تقدر أن تفصلنا عن محبة الله التي في المسيح يسوع ربنا " (رومية ٨ : ٣٥ - ٣٩).

وفي هذا اليقين أيضا يصلي المرنم قائلا :

أيا رجاء القلب يا نور الحياة
يا مسيح الله يارب السلام
اشف نفسي وأهدني باب النجاة
والتفت نحوي بلطف وابتسام
أنت نور الكون يا شمس السماء
يا مسيح الله فادي المؤمنين

أنر القلبَ وأجفان العماء
كى أرى حُبَّكَ كالصبح المبين

إننى سلَّمتُ قلبى فى يدك
يا سلامَ القلب فى الخوف الشديد
كيف أخشى الموتَ والآتى إليك
يدخل الراحة والمثوى المجيد

إنه رجاء النصره ليس فقط فى المستقبل، بل رجاء حى فى الحياة الحاضرة
هنا. رجاء النصره فى الألم وعلى الألم. لقد تألم المسيح، وفى آلامه "سمع له
من أجل تقواه" فجاء ملاك من السماء ليقويه. "فشكر الله الذى يقودنا فى
مركب نصرته فى المسيح كل حين" (٢ كورنثوس ٢ : ١٤). ووقت النصره
قد يقتحم الشيطان حياتنا ليسقطنا، ولذلك يقول الرسول بطرس "بوداعة
" أى بتواضع و " بخوف " أى بيقظة وسهر (١ بطرس ٣ : ١٥).

الصُّور

من كل ما سبق نرى أن أنوار الرجاء، تشمل كل حياة المؤمن وحياة
الكنيسة. وذلك لأنها الحياة التى مركزها المسيح، يقول الرسول بولس
للمؤمنين فى كورنثوس " المسيح فىكم رجاء المجد " (كورنثوس ١ : ٢٧).

والحياة التي مركزها المسيح تغمرها أنوار الرجاء، فنكون في مسراتنا
وافراحنا "فرحين الرجاء" (رومية ١٢ : ١٢)، وفي تجارب وأحزان حياتنا لا
نحزن "كالباقيين الذين لا رجاء لهم" (١ تسالونيكي ٤ : ١٣). وفي حياتنا
ككل نعيش بالإيمان الذي هو عمل الرجاء (عبرانيين ١١ : ١) "الإيمان هو
الثقة بما يرجى"، وبالطهر الذي هو ثمر الرجاء (١ يوحنا ٣ : ٣) "وكل
من عنده هذا الرجاء به يطهر نفسه..."، وبالحب الذي هو جمال الرجاء
(رومية ٥ : ٥) "والرجاء لا يخزي لأن محبة الله قد انسكبت في قلوبنا بالروح
القدس المعطى لنا"، وبالصبر الذي هو يقين الرجاء (رومية ٥ : ٣ - ٤) "
وليس ذلك فقط بل فنحن أيضاً في الضيقات عالمين أن الضيق ينشي صبرا
والصبر تركية، والتركية رجاء". وليس في الحياة فقط بل أيضاً في موتنا نرقد
على رجاء القيامة والحياة الأبدية، يقول الرسول بولس في أعمال ٢٣ : ٦ "
على رجاء قيامت الأموات أنا أحاكم"، وفي تيطس ١ : ٢ "على رجاء الحياة
الأبدية التي وعد بها الله المنزهة عن الكذب قبل الأزمنة الأزلية".

هذا الدور الكبير الذي يلعبه الرجاء المسيحي، يصوره الكتاب المقدس في
بعض الصور. هذه الصور تؤكد تأثير وفاعلية الرجاء، ليس بالضرورة في إزالة

الصعاب والآلام من الحياة، الأمر الذى لا يتفق مع كلمة الله، بل فى مواجهة هذه الصعاب، وتحويل هذه الآلام إلى بركة وأداة تفعيل للحياة.

الصورة الأولى هى "صورة الباب" التى نجدتها فى هوشع ٢ : ١٥ " وادى عخور باباً للرجاء". هذه الصورة لها قصة فى سفر يشوع والأصباح السابع، فوادى عخور هو المكان الذى دُفن فيه عخان بن كرمى، الذى تسبب فى هزيمة يشوع والشعب عند الهجوم على عاى، عندما خان وسرق من الحرام أى من غنائم أريحا المحرمة (يشوع ٧ : ١٢ - ١٨). وهنا يقول هوشع أن وادى عخور، وادى الخيانة والعصيان، وادى الهزيمة والخراب، يمكن أن يصبح باباً للرجاء.

والصورة الثانية هى "صورة الخوذة"، هذه الصورة نجدتها فى ١ تسالونيكى ٥ : ٨ "... وخوذة هى رجاء الخلاص". وكما يُعدّ ويتدرب ويستيقظ الجندي ليقاوم هجوم الأعداء، يمكن لنا أن نقاوم الخوف والقلق لأننا نؤمن أن مستقبلنا كله فى يد إلهنا الصالحة، "لأن الله لم يجعلنا للغضب بل لاقتناء الخلاص برنا يسوع المسيح" (١ تسالونيكى ٥ : ٩).

والصورة الثالثة والأخيرة هى "صورة المرساة"، التى نجدتها فى عبرانيين ٦ : ١٨ - ١٩ "... تكون لنا تعزية قوية خزن الذين إلجأنا لنفسك

بالرجاء الموضوع أمامنا. الذى هو كمرساة للنفس مؤمنة وثابتة...".
وكاتب الرسالة هنا يشجع المؤمنين الذين تعرضوا لضغوط الاضطهادات
القاسية، التى جعلت الضعف والشك يتسرب إلى إيمانهم الوليد، بقوله لهم أنه
مهما تكن العواصف العاتية التى تتعرضون لها، فأنتم تستندون إلى مرساة
مؤتمنة (مضمونة) وثابتة (لا تتغير أو تتزعزع). إنها مرساة الرجاء فى المسيح
المقام، التى "تدخل إلى ما داخل الحجاب. حيث دخل يسوع كسابق لأجلنا"
(عبرانيين ٦ : ١٩ - ٢٠). فإن كان هذا هو رجاء وعد الحياة الذى يتخطى
الموت فى المسيح، فكم بالحرى يكون إيماننا ورجاؤنا فى مواجهة تحديات
الحياة المختلفة؟^{٦٥}

الكيفية

رأينا أن الرجاء المسيحى يرتبط بعمل الله فى التاريخ فى شخص الرب يسوع،
خاصة فى أحداث المجيء العظيمة، المجيء فى الجسد، والمجيء فى
الروح، والمجيء فى قوة ومجد عندما يأتى ثانية. وقد اجتبرت الكنيسة
الكيفية التى عمل بها تجسد المسيح فى حياته وموته وقيامته، كما اجتبرت
الكيفية التى عمل ويعمل بها الروح القدس فى حياتها ورسالتها، ولكن السؤال

65 Travis, Stephen, H. I believe in the Second Coming of Jesus
p p. 209 - 226.

الآن : كيف تختبر الكنيسة الكيفية التى يعمل بها المجيء
الثانى ؟

لقد كانت العقائد عند الرسل والكنيسة الأولى، تعبيراً عن اختبار إيمانهم، فهى
تعبيرات حياتية. حتى عقيدة التثليث لم يخرعها المؤمنون فى الكنيسة
الأولى، بل اختبروها فى محبة الله الآب، ونعمة الله الابن، وشركة الله الروح
القدس، اختبروها فى حياة المحبة والنعمة والشركة، وفى حياة الأسرة كما
تجلت فى صلاة المسيح الشفاعية فى يوحنا ١٧. وهكذا لم تكن العقائد فى
الكنيسة عاملاً من عوامل الفرقة والخلاف والانقسام، بل اختباراً للمحبة
والوحدة والتعزية. إذن، كيف اختبرت الكنيسة الأولى فى حياتها حقيقة
المجيء الثانى للمسيح ؟ وكيف يمكن أن نختبره الآن ؟

أولاً : كان المجيء الثانى جزءاً رئيسياً من حياة الكرازة فى الكنيسة. فطالما
أن المجيء الثانى عنصر هام من عناصر الإيمان المسيحى والخبرة
المسيحية، فهو جزء هام من حياة الكرازة. فالكرازة هى إعلان ما
عمله الله فى المسيح لخلاص الانسان، أى الانجيل أو الخبر السار.
وعمل الكنيسة هو الكرازة والتعليم بكل عناصر الإنجيل، حتى تصبح
كرازتها كاملة. ولذلك كانت الكنيسة فى كرازتها تنبر على المجيء
الثانى بوضوح كما فى ١ تسالونيكي ١ : ٨ - ١٠ "لأنه من قبلكم قد
أذيعت كلمة الرب ليس فى مكدونية وأخائية فقط بل فى كل مكان

أيضاً قد ذاع إيمانكم بالله حتى ليس لنا حاجة أن نذكركم شيئاً لأنهم هم
يخبرون عنا أى دخول كان لنا إليكم وكيف مرجعتم إلى الله من الأوثان
لتعبدوا الله الحي الحقيقي وتنتظروا إيتيه من السماء الذي أقامه من
الأموات يسوع الذي يتقدمنا من الغضب الآتى "، وفى ١ كورنثوس ١ :
٦-٨ "كما ثبت فيكم شهادة المسيح حتى إنكم لستم ناقصين فى
موهبة ما وأنتم متوقعون إعلان ربنا يسوع المسيح الذي سيثبتكم أيضاً
إلى النهاية، بل لومرفى يوم ربنا يسوع المسيح. "، وفى تيطس ٢ : ١١ - ١٤
"لأنه قد ظهرت نعمة الله المخلصة لجميع الناس معلمة إيانا أن نذكر
الفجور والشهوات العالمية ونعيش بالنعق والبر والتقوى فى العالم
الحاضر منتظرين الرجاء المبارك وظهور مجد الله العظيم المخلص يسوع
المسيح الذي بذل نفسه لأجلنا لكي يقدسنا من كل إثم ويظهر لنفسه
شعباً خاصاً غيوراً فى أعمال حسنة."

ثانياً : كان المجيء الثانى دافعاً لحياة القداسة فى الكنيسة. وفى ١
تسالونيكي ٢ : ١٢ يقول الرسول بولس "وتشهدكم لكي تسلكوا
كما يحق لله الذي دعاكم إلى ملكوته ومجده". فالقوة والدافع السلوكي

لحياة القداسة الذى يخلقه ملكوت الله فى العالم، هو الذى يخلقه
المجىء الثانى للرب يسوع.

فلقد كان المجىء الثانى محذراً للمتهاونين كما فى متى ٢٤ : ٤٢ - ٤٤ ،
(٢٥ : ١٣)، ودافعاً للسهر (١ تسالونيكي ٥ : ٢ - ٨ ، ٢ بطرس ٣ : ٩ -
١٣). فالخلاص الذى نناله عند مجىء المسيح ثانية لا يقل ديناميكية
عن الخلاص الذى نناله الآن فى حياتنا (رومية ١٣ : ١١ - ١٤ ، ١٥ :
٢٤). وهكذا نرى أن المجىء الثانى يتطلب المحبة بلا حدود لكل
فهم روحى، والمحبة لبعضنا البعض. إنه يتطلب قداسة القلب والفكر
والجسد. وهكذا يكون المجىء الثانى ليس فقط دافعاً للحياة
المقدسة، بل مكافأة أيضاً لها " لأن من هو مرجاؤنا وفرحنا
وأكليل إنفخارنا أمر لسر أنتم أيضاً أمام ربنا يسوع المسيح فى
مجىءه لأنكم أنتم مجدنا وفرحنا " (١ تسالونيكي ٢ : ١٩ ، ٢٠).

ثالثاً : وأخيراً، كان المجىء الثانى أساساً - كما رأينا من قبل - لحياة الرجاء
فى الكنيسة وسط الألم والضيق. فحقيقة وعقيدة المجىء الثانى تقترن
بالألم والرجاء والمجد، مما يجعلها وحدة واحدة.
الألم نقصد به - خاصة - الآلام التى تقع على الكنيسة بسبب الإيمان،
وليست الآلام التى تجرى على كل العالم هذه الآلام التى بسبب

الإيمان نراها في ٢ تسالونيكي ١ : ٣ - ٧ ، والتي يسميها الرسول في رومية ٨ : ١٨ " آلام الزمان الحاضر " ، وفي رومية ٨ : ٢٣ يدعوها " أنين الذين لهم باكورة الروح " وفي نفس الأصحاح (رومية ٨ : ٣٥) " شدة وضيق وإضطهاد وجوع وعري وخطر وسيف " .

والرسول بولس يتكلم عن الألم في إختباره الخاص في ٢ كورنثوس ١١ : ٢٣ - ٣٠ ، وكاتب الرسالة إلى العبرانيين يذكر نفس الآلام في عبرانيين ١٠ : ٣٢ ، ١١ : ٣٢ - ٤٠ وكذلك الرسول بطرس في ١ بطرس ٤ : ١ . والعهد الجديد يتحدث عن آلام الضيقة العظيمة في مرقس ١٣ : ٢٠ وفي دور إنسان الخطية في ٢ تسالونيكي ٢ : ٣ - ١٢ للدرجة التي فيها يقول الرسول " لأنه قد وهب لكم لأجل المسيح لا أن تؤمنوا به فقط بل أيضاً أن تألموا لأجله " (فيلبي ١ : ٢٩) .

والمجد ، ودائماً لا يذكر الكتاب الألم إلا ويذكر المجد ، وهذا نراه بكل وضوح في رومية ٨ : ١٨ ، ٢٣ ، ٢ كورنثوس ٤ : ١٧ ، وفي ٢ تسالونيكي ١ : ٧ يذكر المجد تحت إسم " الراحة " ، وفي ١ بطرس ٥ : ٦ مع رومية ٨ : ٢٣ تحت " خلاص " و " فداء الأجساد " .

وفى رومية ٨ : ١٧ يقول الرسول " فإن كنا أولاداً فإننا ورثة أيضاً ورثة الله
وارثون مع المسيح. إن كنا نأمل معه لكي نتمجد أيضاً معه". وأخيراً يضع
الرسول بطرس نموذج المسيح قدام المؤمنين فيقول فى ١ بطرس ١ : ١١ "
باحثين أى وقت أو ما الوقت الذى كان يدل عليه روح المسيح الذى فيهم إذ
سبق فشهد بالألام التى للمسيح والأعجاد التى بعدها".

أما الرجاء، فنجدّه فى المثلث الخالد فى ١ كورنثوس ١٣ : ١٣ إذ يقول
الرسول " أما الآن فيثبت الإيمان والرجاء والمحبة". هذا هو الرجاء العظيم
الذى يقوم على الأسس التى قدمناها، الرجاء الذى يرتبط كلية بشخص
المسيح وعمله الكامل من ناحية " المسيح فيكم رجاء المجد "
(كولوسى ١ : ٢٧)، كما يرتبط من الناحية الأخرى بشخص وعمل الروح
القدس، فيقول الرسول فى أفسس ١ : ١١ - ١٤ " الذى فيه أيضاً نلنا نصيباً
معينين سابقاً حسب قصد الذى يعمل كل شئ حسب رأى مشيئته لنكون
لمدح مجده نحن الذين قد سبق مرجاؤنا فى المسيح الذى فيه أيضاً أنتم إذ سمعتم
كلمة الحق إنجيل خلاصكم الذى فيه أيضاً إذ آمنتم ختمتم بروح الموعد
القدس الذى هو عربون ميراثنا الفداء المقشى لمدح مجده".

العلامة

كل هذا ينتهى إلى حقيقة أخيرة وهامة، وهى أن الكنيسة التى تعيش وتختبر أنوار الرجاء، يجب أن تكون علامة الرجاء للعالم والمجتمع.

فالعالم يعيش فترة تحول وثورات هائلة من جهة، وصراعات وأزمات ومجاعات وإنهيارات من ناحية أخرى. ومنطقة الشرق الأوسط ومصر فى قلبها تصارع من مشكلات الداخل المتعددة، وبين التيارات المتصارعة إقليمياً ودولياً، بين عصر السموات المفتوحة وإنغلاق النظم والتوجهات، بين الكونية والعولمة والخصخصة وبين قوة الدولة القطرية وإستقرارها، بين حوار الثقافات وتآخى الأديان وبين عمق الإنتماء والخصوصية الحضارية، بين الحرية وحقوق الإنسان وبين العدالة وحقوق المجتمع، بين النظر إلى الوراء والسكن فى الماضى وبين التطلع إلى قدام والحياة فى المستقبل، ... إلى آخره.

عالمنا هذا الذى يتلمس فى صراع الحياة شعاعاً من الأمل وباباً للرجاء، هل يمكن أن تكون الكنيسة علامة الرجاء له ؟ يجيب اللاهوتى الألمانى مولتمان MOLTSMANN بالإيجاب عندما يشبه الكنيسة بسهم أرسل إلى العالم ليدفعه إلى المستقبل^{٦٦} هذه العبارة ذكرها مولتمان فى كتابه "

**لاهوت الرجاء " صفحة (٣٢٨) ثم يشرحها فى كتاب الكنيسة
فى قوة الروح.**

ويضع الرسول بولس، فى حديثه إلى أهل أفسس، الكنيسة فى قلب خطة الله
للعالم والمجتمع فيقول فى أفسس ٣ : ١٠ " لكى يعرف الآن عند
الرؤساء والسلاطين فى السماويات بواسطة الكنيسة لحكمة الله
المشروعة".

لكن السؤال الطبيعى الذى يأتى إلى أذهاننا، هو كيف تجسد الكنيسة نموذج
علامة الرجاء للعالم من حولنا؟ والإجابة الواضحة من الله، إن الكنيسة تجسد
علامة الرجاء للعالم والمجتمع من حولها، من خلال حياتها ومن خلال
رسالتها.

من خلال حياتها، التى تظهر أولاً فى طبيعة علاقاتها كمجتمع الرب
المفدى، والتى شملت على قدم المساواة اليهود والأمم، الأغنياء والفقراء،
الرجال والنساء، الرؤساء والشعوب، القيادات والأفراد (غلاطية ٣ : ٢٨ ،
كولوسى ٣ : ١١).

وتظهر ثانياً في وحدتها وتماسكها كجسد وكرؤية، وفي تنوعها الغنى كأفراد ومواهب وأدوار (أفسس ٤ : ١ - ١٦ ، فيلبي ٢ : ١ - ٤). فالوحدة التي لا تشتمل على التنوع تدفع إلى الجمود، والتنوع الذي لا يخدم ويقود إلى تماسك الجسد ووحدة الرؤية يصبح تشويشاً وفوضى.

وتظهر ثالثاً من خلال نموها، في العدد، ونوعية الفكر والحياة، وإمتداد الخدمة. لأنها كما يقول الرائي "..... من كل قبيلة ولسان وشعب وأمة" (رؤيا ٥ : ٩). وهي تعبر عن نوعية حياة السائح A Pilgrim ، الذي يرتبط بالجذور والأصول، وفي ذات الوقت مستعد للتغيير في تجاوبه مع متغيرات ومواقف الحياة الجديدة، قادر على التمييز بين ما كان نافعاً للأمس وبين الإستعداد لتحديات اليوم والغد.

ثم تظهر الكنيسة كعلامة رجاء للعالم من خلال حياة العبادة. ففي العبادة نحن نعبّر حدود الزمان والمكان، لنلتقى ونشارك في لغة وعبادة السماء. يقول كاتب الرسالة إلى العبرانيين في عبرانيين ١٠ : ٢٢ - ٢٥ " لنقدم بقلب صادق في يقين الإيمان من شوشة قلوبنا من ضمير شريد ومغسلة أجسادنا بماء نقي لنمسك بإقرار الرجاء من اسخا لأن الذي وعد هو أمين ولنلاحظ بعضنا بعضاً للتحريض على المحبة والأعمال الحسنة غير قاركن

إجتماعنا كما لقوم عادة بل واعظين بعضنا وبالأكثر قدس ما ترون اليوم يقرب
٦٧.

لكن الكنيسة تستطيع أن تجسد علامة الرجاء للعالم والمجتمع من حولها،
ليس فقط من خلال نموذج حياتها، بل أيضاً من خلال فاعلية رسالتها
ودورها.

فالرجاء المسيحى يرتبط بكل ظروف وإحتياجات ومستويات الحياة الإنسانية،
كما يرتبط بالزمن وبالأبدية. ونحن لا نستطيع أن نختار بين هذا العالم والعالم
الآتى، لأن خطة الله تشمل الاثنين معاً.

فالرجاء الأرضى بدون يقين الحياة بعد الموت، رجاء قاصر وواهم، لأنه "
إن كان لنا فى هذه الحياة فقط رجاء فى المسيح فنحن أشقى جميع الناس "
(١ كورنثوس ١٥ : ١٩). لكن الرجاء الحقيقى هو رجاء للحياة الحاضرة

والعتيدة مع الله، رجاء يحررنا ليس فقط من الخوف والقلق والموت، بل يحررنا لنعمل بقوة من أجل تغيير المجتمع حولنا إلى الأفضل^{٦٨}.

هذا الرجاء يمنحنا الرؤية الحقيقية لغرض الله لهذا العالم، والقوة والحكمة التي ترى الفرص المتاحة والأدوار الممكنة لتحقيق هذا الغرض، وللمشاركة في صنع حياة أفضل متكاملة لجميع الناس، روحياً واجتماعياً واقتصادياً وسياسياً وفكرياً. كما يعطينا اليقين الأكيد إن تعبنا "ليس باطلاً في الرب" (١ كورنثوس ١٥ : ٥٨).

وهكذا، سواء كان مجيء المسيح ثانية قريباً على الأبواب، أو بعيداً في وقت يعلمه الآب، يبقى الرجاء راسخاً عاملاً مثمراً في الحياة والرسالة. لذلك يصلى الرسول بولس قائلاً "ولملاكم إلى الرجاء كل سرور وسلام في الإيمان لتزدادوا في الرجاء بقوة الروح القدس".

^{٦٨} لمزيد من الدراسة حول دور الكنيسة ورسالتها في المجتمع أرجو العودة إلى كتابنا "أنا والكنيسة والمجتمع".

المراجع الإنكليزية

- Achtemeier, Elizabeth. *Preaching from the Old Testament*. (Kentucky: Louisville, John Knox P., 1989).
- Bruce, David. *Approaches to Biblical Prophecy*. (Belfast :1984).
- Burge, Gary M. *Who are God's People in the Middle East ?* (U. S. A.: Michigan, Grand Rapids, 1993).
- Chapman, Colin. *Whose Promised Land*, (England: Lion 1983).
- Clouse, Robert G. *The Meaning of Millenium*. (IVP, 1977).
- Emry, Sheldon. *An Open Letter*. (U.S. A. : 1968).
- Hadawi, Sami. *Crime and No Punishment*. (Beirut : NEEB 11, 1972).
- Kaiser, Walter C. *The Old Testament in Contemporary Preaching*. (Michigan: Grand Rapids , 1973).

- Ladd, George Eldon. *The Last Things*. (U. S. A: Eerdmans Publishing Co., 1978).
- Moltmann, Jurgen. *The Church in the Power of the Spirit*. (England : SCM, London, 1977).
- Schwarz, John E. *Word Alive - An Introduction to the Christian Faith*. (U.S.A. : Minneapolis, Minnesota, 1995).
- Stott , John. *Culture and the Bible*. (U. S. A. : IVP, Downers Grove Illinois, 1979).
- Stott, John. *Focus on Christ*. (Britain : Kingsway Publications , 1985).
- The Middle East Council of Churches. *What is Western Fundamentalist Christian Zionism?*. (Cyprus : Limassol, 1988).
- Travis, Stephen H. *I believe in the Second Coming of Jesus*. (U. S. A.: Bible Society, 1976).

المراجع العربية

- السماك، محمد. **الأصولية الانجيلية**. (مالطة : مركز دراسات العالم الإسلامي، ١٩٩١).

- بندلي، كوستي. **اسرائيل بين الدعوة والرفض**. (بيروت : منشورات النور، ١٩٨٥).

- تاوضروس، مورييس - د. **اليهود واليهودية في تعاليم بولس الرسول**. (القاهرة : دار العالم العربي، ١٩٧٤).

- جارودي، رجاء. **الأساطير المؤسسة للسياسة الاسرائيلية**. (القاهرة : دار الغد العربي، ١٩٩٦).

- خشبة، سامي. **مصطلحات فكرية**. (القاهرة : المكتبة الأكاديمية، ١٩٩٤).

- ديلي - الأب. **تاريخ شعب العهد القديم**. (بيروت : المطبعة الكاثوليكية، ١٩٦١).

- راندل، جون هارمان. **تكوين العقل الحديث** - ترجمة جورج طعمة. (بيروت : دار الثقافة، ١٩٦٦).

- رزق الله، غبريال - د. القس. **الألف سنة**. (القاهرة : مطبعة شمس البر، ١٩٥٨).

- رزق الله، غبريال - د. القس. **من هو إسرائيل ؟**. (القاهرة : المطبعة الفنية الحديثة، ١٩٧١).

- زكريا، نصر الله. **رؤيا معاصرة حول المجيء الثاني**. (القاهرة : مطبعة الطلبة، شبرا، ١٩٩١).

- سعيد، بشاى - القس. **حقيقة اسرائيل**. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٧١).

- سلامة، أديب نجيب. **الانجيليون والعمل القومي** (دراسة توثيقية). (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٣).

– سنودس النيل الانجيلي (ابريل ١٩٧١). مفهوم اسرائيل في الكتاب المقدس. (القاهرة : دار الثقافة، ط ٢، ١٩٩١).

– صادق، مجدى. شهود يهوه والمؤامرة الصهيونية ضد المسيحية. (القاهرة : مخطوط، ١٩٩٠).

– عبد النور، منيس – د. القس. مجيء المسيح الثانى وسوابقه التاريخية. (القاهرة : دار الطباعة القومية، ١٩٩٣).

– عزيز، فهم – د. القس. الفكر اللاهوتى فى رسائل الرسول بولس. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٨١).

– عزيز، فهم – د. القس. علم التفسير. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٨٦).

– عزيز، فهم – د. القس. ملكوت الله. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٨٨).

– غوردن وستورت. القيمة الكاملة. (القاهرة : دار الكتاب المقدس، ١٩٩٤).

- فارس، فايز - د. القس. **حرب الخليج ونهاية العالم**. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩١).

- فارس، فايز - د. القس. **حقائق أساسية في الإيمان المسيحي**. (القاهرة : دار الثقافة، ط٢، ١٩٧٨).

- فرح، ميشيل - د. من هم بنو إسرائيل ؟. (القاهرة : دار العالم العربي، ١٩٧٤).

- قسيس، رياض. **الأرض**. (دمشق : مطابع ألف باء، الأديب، ١٩٩١).

- قنواى، جورج - الأب د. **المسيحية والحضارة العربية**. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٢).

- لمعى، اكرام - د. القس. **الاختراق الصهيونى للمسيحية**. (القاهرة : دار الشروق. ١٩٩١).

- لمعى، اكرام - د. القس. **من يحكم التاريخ ؟**. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٤).

- لمعى، اكرام - د. القس. هل من علاقة بين عودة اليهود ومجيء المسيح الثانى ؟ (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٠).

- لوريمر، جون - د. القس. تاريخ الكنيسة - الجزء الخامس. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٢).

- ليتش، أديسون. عقيدتنا اللاهوتية. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٧٧).

- ماكديويل، جوش. ستيوارت، دون. الأزمنة الأخيرة. (القاهرة : لوجس برنت سنتر، ١٩٩١).

- مجلس كنائس الشرق الأوسط. الحرب بين الكنائس الأمريكية والعربية. (بيروت : دار الوحدة، ١٩٨٨).

- ميتشلى، فرانك. نظرات فى العهد القديم - ترجمة جاد المنفلوطى. (القاهرة : دار التأليف والنشر للكنيسة الاسقفية، ١٩٧٧).

- نجيب، مكرم - د. القس. **أنبا والكنيسة والمجتمع**.
(القاهرة : دار الثقافة، ١٩٨٧).

- نجيب، مكرم - د. القس. **المنظور المسيحي للتاريخ**.
(القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٦).

- نجيب، مكرم - د. القس. **طرق خلاقة ومعاصرة لدراسة الكتاب المقدس**. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩٦).

- هالسل، غريس. **النبوة والسياسة** - ترجمة محمد السماك.
(ليبيا : جمعية الدعوة الاسلامية العالمية بطرابلس، ١٩٨٩).

- هيكل، محمد حسنين. **مصر والقرن الواحد والعشرين**.
(القاهرة: دار الشروق، ١٩٩٤).

- واتكنز، برادلى. **هل دولة اسرائيل الحديثة تحقيق لنبوة كتابية؟** ترجمة عزرا مرجان. (القاهرة : دار الثقافة، ١٩٩١).

- وهبه، مراد - د. الأصولية والعلمانية. (القاهرة : دار الثقافة،
١٩٩٥).



الدكتور القس مكرم نجيب
رأى الكنيسة الإنجيلية بمصر الجديدة
أستاذ علم الوعظ والتفسير
بكلية اللاهوت الإنجيلية

- * بكالوريوس العلوم اللاهوتية عام ١٩٦٧ .
- * ليسانس الآداب فى الفلسفة عام ١٩٨٢ .
- * الدكتوراه من كلية لاهوت سان فرانسيسكو
بأمريكا عام ١٩٩٢ .

المؤلفات

- ❖ المدخل إلى الأنبياء الصغار
- ❖ تأكيد الخلاص
- ❖ قصائد العبد المتألم
- ❖ أنا والكنيسة والمجتمع
- ❖ الحركة الكاريزماتية
- ❖ تفسير إنجيل لوقا لوليم باركلى
- ❖ المعمودية بين المفهوم والممارسة
- ❖ قضايا الروح القدس
- ❖ المسيحية والانتماء الوطنى
- ❖ دعوة للنهضة
- ❖ طرق خلاقة ومعاصرة لدراسة الكتاب المقدس
- ❖ المنظور المسيحى للتاريخ
- ❖ المحيى الثانى للمسيح ونهاية التاريخ
- ❖ الروحانية .



دار الثقافة